



بنیضان نظر: مفتی تقدس علی خاں رحمۃ اللہ علیہ * پروفیسر ڈاکٹر محمد مسعود احمد رحمۃ اللہ علیہ * علامہ شمس الحسن شمس بریلوی رحمۃ اللہ علیہ

بانی ادارہ: مولانا سید محمد ریاست علی قادری رحمۃ اللہ علیہ **محسن ادارہ:** الحاج شفیع محمد قادری رحمۃ اللہ علیہ

ISBN 978-969-9266-04-1

مفکر اسلام امام احمد رضا خاں کے اصلاحی و تحقیقی افکار کا ترجمان

ماہنامہ معارفِ رضا کراچی

جلد: 31 شماره: 12

دسمبر ۲۰۱۱ء / محرم الحرام ۱۴۳۳ھ

ادارتی بورڈ

- * پروفیسر ڈاکٹر محمد احمد قادری (کراچی) / * پروفیسر محمد آصف خاں علمی (کراچی)
- * پروفیسر ڈاکٹر عبد الودود (ڈھاکا، بنگلہ دیش) / * پروفیسر ڈاکٹر محمد حسن امام (کراچی)
- * پروفیسر ڈاکٹر ناصر الدین صدیقی قادری (کراچی) / * محمد عبید الرحمن (کراچی)
- * ریسرچ اسکالر سلیم اللہ جدران (منٹری بہاؤ الدین) /

مشاورتی بورڈ

- * علامہ سید شاہ تراب الحق قادری * پروفیسر ڈاکٹر ممتاز احمد سیدی
- * حاجی عبداللطیف قادری * سید صابر حسین شاہ بخاری
- * حافظ عطاء الرحمن رضوی * ریاست رسول قادری
- * پروفیسر ڈاکٹر محمد انور خاں * کے ایم زاہد
- * محمد طفیل قادری * خلیل احمد

خصوصی معاونین:

- * الحاج رفیع احمد برکاتی صاحب * زیر مصیبت صاحب
- * حاجی اختر عبداللہ صاحب (امریکہ) * امجد سعید صاحب
- * الحاج شیخ ثار احمد صاحب * سید مومن علی صاحب
- * الحاج عبدالرزاق تابانی صاحب
- * وسیم سہروردی، سہیل سہروردی، اوریس سہروردی صاحبان

ہدیہ فی شمارہ: 40 روپے

سالانہ: عام ڈاک سے: 400/- روپے

رجسٹرڈ ڈاک سے: 800/- روپے

بیرون ممالک: 40 امریکی ڈالر سالانہ

نوٹ: رقم دہنی یا کسی آرڈر رائٹ ڈرافٹ نام "ادارہ تحقیقات امام احمد رضا" ارسال کریں، چیک قابل قبول نہیں۔ ادارہ کا دفتر نمبر 45-5214-45 مصیبت بینک لینڈ، پی ٹی اے سٹیٹ پارک، کراچی۔

(پبلشر محمد اللہ قادری نے باہتمام حریت پرنٹنگ پریس، آئی آئی چندر گروڈ، کراچی سے چھپوا کر دفتر ادارہ تحقیقات امام احمد رضا انٹرنیشنل سے شائع کیا۔)

مدیر اعلیٰ:	صاحبزادہ سید وجاہت رسول قادری
مدیر:	پروفیسر ڈاکٹر مجید اللہ قادری
نائب مدیر:	پروفیسر دلاور خاں

حُسن ترتیب

صفحہ	نگارشات	مضامین
02	دلاور خاں	دفاعِ پاکستان اور افکارِ رضا (اداریہ)
04	سید عبدالرحمن بخاری	جشن میلاد کی شرعی حیثیت
11	صابانور	رہن میں اجارہ بیع کے معاملات
16	مولانا اسلم رضا قادری	امام احمد رضا اور تشدد ایک جائزہ
20	شہزاد احمد (ریسرچ اسکالر)	انوارِ شہر شفاعت نگر
27	محمد جلال الدین قادری	سلام رضا کے چند اشعار
32	مرتب: فرحان احمد قادری	جاہلی
40	اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خاں	مغربیات امام احمد رضا
41	سید وجاہت رسول قادری، محمد عبید الرحمن	امام احمد رضا محدث بریلوی اور عالمی جامعات میں تحقیقی مقالات
49	سارہ شرافت	رضا ہائز ایجوکیشن پروجیکٹ
50	ادارہ	دور و نزدیک سے

ادارہ تحقیقات امام احمد رضا انٹرنیشنل

25-جاپان مینشن، ریگل، صدر، جی پی او صدر، کراچی-74400، اسلامی جمہوریہ پاکستان۔

فون: +92-21-32725150 فیکس: +92-21-32732369

ای میل: imamahmadraza@gmail.com

ویب سائٹ: www.imamahmadraza.net

نوٹ: ادارتی بورڈ کا مراسلہ نگار / مضمون نگار کی رائے سے متفق ہونا ضروری نہیں۔ ادارہ

Digitally Organized by

ادارہ تحقیقات امام احمد رضا

www.imamahmadraza.net

ایک بڑا دفاعِ پاکستان اور افکارِ رضا

دلاور خاں

اس کا سارا نزلہ پاکستان پر ڈالنا چاہتا ہے۔ ۲۶ نومبر کا دن پاکستان کی تاریخ کا ایک سیاہ ترین دن تھا، جب مہمند ایجنسی میں پاکستان کی سرحدوں کے دو تین کلو میٹر اندر ہماری سرحدی پوسٹوں پر نیٹو افواج کا حملہ اور پاک فوج کے ۲۶ جوان اور افسروں نے جامِ شہادت نوش کیا اور ۱۵ ازخمی ہوئے۔ پاکستانی چیک پوسٹوں کو نشانہ بنانے کی منصوبہ بندی بڑے منظم طریقے سے کی گئی۔ نیٹو کے پاس ان چوکوں کا مکمل نقشہ موجود تھا، حملہ آور ہیلی کاپٹر جن سے میزائل داغے گئے انہیں جنگی طیاروں کی بھی مدد حاصل تھی، اگر ان ہیلی کاپٹروں پر حملہ کیا جاتا تو یہ جنگی طیارے جوابی کارروائی کرتے۔ پاک فوج کو جب ان ۲ پوسٹوں پر حملے اور شہادتوں کی اطلاع موصول ہوئی تو فوراً نیٹو کے نمائندوں کو اس کارروائی سے متعلق آگاہ کیا گیا، مگر کارروائی جاری رہی۔ ۳ گھنٹے تک نیٹو کے ہیلی کاپٹر ہمارے فوجیوں کو شہید کرتے رہے، مگر افسوس کہ ہماری طرف سے کسی بھی قسم کا جوابی اقدام نہیں اٹھایا گیا۔

اگر اسی طرح کا حملہ پاکستانی سکیورٹی فورسز کی جانب سے افغانستان کے علاقے میں کیا جاتا، جس میں نیٹو کے اتنے ہی فوجی مارے جاتے تو یہ معاملہ صرف اظہارِ افسوس اور انکوائری کمیٹی کی رپورٹ پر ختم نہیں ہو جاتا؛ بلکہ یہی اتحادی اسے اقوام متحدہ کی سکیورٹی کونسل میں لے جاتے، پاکستان پر عملی انتقامی کارروائی کی جاتی؛ پابندیاں عائد کی جاتیں، کیوں کہ ان کے نزدیک صرف ان کے فوجیوں کی جانیں عزیز ہیں۔ پاکستان کے غیرت مند اور غیور سوادِ اعظم اہل سنت و جماعت پاک فوج کے جوانوں کے قاتلوں کو باور کرانا چاہتے کہ ہمارے فوجیوں کا خون اتنا ارزاق نہیں کہ صرف اظہارِ افسوس سے کام چل جائے گا؛ بلکہ جب تک ہمارے جوانوں کے قاتلوں کو سزا نہیں دی جاتی اس وقت تک ہم چین سے نہیں بیٹھیں گے۔ ایک ایک غیر سنی پاکستان کے دفاع میں افواجِ پاکستان کے شانہ

پاکستان آج داخلی اور خارجی طور پر تاریخ کے انتہائی نازک دور کے نشیب و فراز سے گزر رہا ہے۔ اسلام دشمن قوتیں پاکستان کی سالمیت اور خود مختاری کو نقصان پہنچانے کے لیے نئے نئے بہانے گھڑ کر ہماری ملکی غیرت و حمیت کو لٹا کر رہی ہیں۔ ڈرون حملوں، ایبٹ آباد آپریشن اور نیوی ایئر میں حملے کے زخم ابھی بھرنے نہیں پائے تھے کہ جہول مولن نے پاکستان پر حملے کی دھمکی دے دی۔

ماضی میں ہماری مشرقی سرحدیں غیر محفوظ تصور کی جاتی تھیں، مگر آج ہماری مغربی سرحدیں بھی محفوظ نہیں۔ گزشتہ تین سالوں میں نیٹو کے ۷ سے ۸ حملوں میں افسران سمیت ۲۷ پاکستانی فوجی اہلکار شہید اور ۲۵۰ سے زائد جوان زخمی ہو چکے ہیں، جو مشرقی سرحدوں پر ہونے والی ہلاکتوں سے زیادہ ہیں۔ نیٹو کے طیارے کئی بار پاکستان کی سرحدوں کی خلاف ورزی کر چکے ہیں۔ کچھ عرصہ پہلے قبائلی جنوبی وزیرستان کے صدر مقام وانا سے ۳۰ کلو میٹر دور افغان سرحد کے قریب نیٹو طیاروں نے پاکستان کے اندر کارروائی کرتے ہوئے ایک مکان کے اندر موجود ۲۱ افراد کو ہلاک کر دیا، جس میں بچے اور خواتین بھی شامل تھے۔ ان تمام واقعات پر صرف اظہارِ افسوس ہر ہی اکتفا کیا گیا اور پاکستانیوں کے قاتلوں کو عبرت ناک سزا دینا تو درکنار اپنے کیے پر معافی مانگنا بھی گوارا نہیں کیا گیا۔

پاکستان نے افغانستان میں امریکہ اور اس کے اتحادیوں کی مسلط کی ہوئی جنگ میں ان سے بڑھ کر قربانیاں دی ہیں۔ ہمارے ۵ ہزار سے زائد فوجی جوان، افسر اور ۳۵ ہزار سے زائد بے گناہ شہری اس جنگ میں شہید ہو چکے ہیں۔ اس کے علاوہ سو ارب ڈالر کا مالی نقصان الگ ہے، جو ملکی بجٹ کے مجموعی حجم سے بھی زیادہ ہے۔ اتنا جانی اور مالی نقصان تو امریکا اور اس کے سارے اتحادیوں نے مل کر بھی نہیں اٹھایا۔ روس کی طرح امریکا افغانستان سے راہ فرار اختیار کرنے اور اپنی ناکامیابیوں پر پردہ ڈالنے کے بہانے تلاش کر رہا ہے۔

یارانے، خواہ نرے میل کے باعث کافروں سے دوستانہ برتیں یا ان سے لطف و نرمی کے ساتھ پیش آئیں اور اللہ کے لیے محبت اور اللہ کے لیے عداوت ایک عظیم باب اور ایمان کی جڑ ہے۔

☆ آپ تفسیر مدارک کے حوالے سے تحریر فرماتے ہیں کہ رب عزوجل فرماتا ہے کہ کافروں کو دوست نہ بناؤ کہ تم ان کے معاون بنو اور ان سے اپنے لیے مدد چاہو، نہیں بھائی بناؤ دنیوی برتاؤ ان کے ساتھ مسلمانوں کا سار کھو اس سب سے منع فرماتا ہے۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۴، ص ۴۹۳)

☆ تفسیر کبیر سے نقل فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو حکم فرماتا ہے کہ صرف مسلمان ہی کو اپنا دوست اور مددگار بنائیں کافروں کی مدد اور یاری پر اعتماد مت کرو (فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۴، ص ۴۳۹)

☆ تفسیر ابی مسعود کے حوالے سے نقل کرتے ہیں کہ مسلمان منع کیے گئے ہیں کافروں کی دوستی سے، خواہ وہ رشتہ داری ہو یا اسلام سے پہلے کا یارانہ یا کسی سبب یاری خواہ میل جول کے سبب اور منع کیے گئے ہیں کہ اس سے جہاد یا دینی کام میں کافروں سے مدد حاصل کریں۔

(فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۴، ص ۴۹۴)

☆ آپ مزید تفسیر بیضادی سے نقل فرماتے ہیں کہ ان (کافروں) سے بالکل دور رہو اور ان کی دوستی و مدد کچھ نہ قبول کر۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۴، ص ۴۹۵)

اب یہود و نصاریٰ کی دوستی اور مدد کے نتائج قوم کے سامنے آچکے ہیں، جس نے پاکستان کی صلاحیت اور استحکام کو خطرات سے دوچار کر دیا ہے۔ یہ صورت حال قرآن حکیم کے اس ارشاد کی صداقت کو عیاں کرتی ہے، جس کا مفہوم یہ ہے: ”یہود و نصاریٰ کو اپنا دوست مت بناؤ، یہ تمہارے دوست نہیں ہو سکتے، بلکہ یہ (تمہارے خلاف) ایک دوسرے کے دوست ہیں۔“

آگئے ہیں تنگ بمباری سے ہم
ختم یہ برسات ہونی چاہیے
رکھ کے اب ہر مصلحت بالائے طاق
فیصلہ کن بات ہونی چاہیے

○○○○○

بشانہ سبب پلائی ہوئی دیوار کی مانند کھڑا ہو گا۔ نیٹسپلائی کی معطلی، بون کانفرنس کا بائیکاٹ اور شمسی انیرمیں کے انخلا سے آگے بھی کوئی قدم اٹھانے کی ضرورت پڑے تو اٹھایا جائے کیوں کہ پوری سوادِ اعظم اہل سنت میں اس بات پر کوئی دورائے نہیں کہ پاک فوج اور پاکستان کے دفاع کے لیے کسی بڑی سے بڑی قربانی دینے سے گریز نہیں کیا جائے گا۔ پوری دنیا اس حقیقت سے آگاہ ہے کہ پاکستان سوادِ اعظم اہل سنت کے اکابرین اور خلفائے اعلیٰ حضرت کی تحریک کا نتیجہ ہے؛ اس کی بنیادوں میں ہمارا خون جگر شامل ہے جو پاکستان بنانا جانتے ہیں اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے ان میں اتنی صلاحیت موجود ہے کہ وہ دنیا کو پھر ایک بار بتا دیں گے کہ پاکستان کا دفاع کس طرح کیا جاتا ہے علما مشائخ نے پاکستان کے استحکام کے لیے جو قربانیاں دی ہیں وہ تاریخ پاکستان کا روشن باب ہیں۔

اس صورت حال میں نہایت ضروری ہے کہ پاک فوج اور پاکستان کے دفاع کے لیے اعلیٰ حضرت کے ان افکار سے زیادہ سے زیادہ فائدہ اٹھا کر پاکستان کو ناقابل شکست خطہ بنایا جاسکتا ہے۔

(۱) مفکر اسلام امام سوادِ اعظم اہل سنت والجماعت احمد رضا خاں محدث حنفی فرماتے ہیں: ”ہر سلطنت اسلام، نہ صرف ہر سلطنت، ہر جماعت اسلام، نہ صرف جماعت، ہر فرد کی خیر خواہی ہر مسلمان پر فرض ہے۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۴، ص ۱۳۳)

(۲) آپ مزید فرماتے ہیں کہ کمزوری میں کسی کی مدد چاہنے کا بھی مطلب ہوتا ہے کہ اس کے بل بازو سے ہمیں قوت ملے گی؛ ہماری کمزوری و ذلت غلبہ و عزت سے بدلے گی اللہ عزوجل فرماتا ہے یہ ان کی بد عقلی ہے۔ کافروں کی مدد سے غلبہ و عزت کی تمنا ہوس باطل ہے۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۱۴، ص ۴۹۲)

(۳) اس سلسلے میں اعلیٰ حضرت یہ روایت نقل کرتے ہیں کہ عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ کے کوئی یہودی حلیف تھے؛ غزوہ احزاب میں انہوں نے عرض کی یا رسول اللہ! میرے ساتھ ۵۰۰ (پانچ سو) یہودی ہیں۔ میری رائے ہے کہ دشمن پر ان سے مددلوں اس پر یہ آیت کریمہ نازل ہوئی کہ:

”مسلمان غیر مسلم کو مددگار نہ بنائے کیونکہ یہ مسلمانوں کو حلال نہیں۔“ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو منع فرمایا کہ رشتے خواہ

جشن میلاد کی شرعی حیثیت

افادات: اعلیٰ حضرت امام احمد رضا

ترتیب: سید عبدالرحمن بخاری (موسس، ائمہ فائڈیشن، لاہور)

فصل دوم

(محفل میلاد بدعت نہیں ہے)

۱۔ قرونِ ثلاثہ میں نہ ہونا ممانعت کی دلیل نہیں بن سکتی

محفل میلاد کے منکرین کا تمام گروہ اس مرض کا شکار ہے کہ محفل میلاد کا اہتمام چونکہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے زمانہ سے ثابت نہیں لہذا یہ بدعت ہے؛ یہ منکرین میلاد کا ایک عجیب نرالا تصور ہے کہ انہوں نے خاص قرن و زمانہ کو شرعی احکام کا مدار و معیار بنا دیا ہے۔

جو نئی بات قرآن و حدیث میں بایں ہیئت کذا کی منصوص نہیں جب فلاں زمانے میں ہو تو کچھ بری نہیں اور فلاں زمانے میں ہو تو ضلالت و گمراہی ہے، حالانکہ شرعاً و عقلاً کسی طرح زمانے کو احکام شرع یا کسی فعل کی شخصیت و تشبیح میں دخل نہیں ہے۔ نیک بات کسی وقت میں ہو نیک ہے اور برا کام کسی زمانے میں ہو برا ہے۔ آخر بلوائے مصر، واقعہ کربلا، حادثہ حرمہ، بدعاتِ خوارج و شاعاتِ روافض، خرافات و نوأصب معتزلہ و غیر ہا ایسے امور سب صحابہ و تابعین کے زمانے میں واقع ہوئے مگر معاذ اللہ اس وجہ سے وہ نیک نہیں ٹھہر سکتے۔ دوسری طرف مدارس کا قیام، تصنیفِ کتب، تدوینِ علوم، ردِ مبتدعین، تعلیمِ نحو و صرف، طرقِ اذکارِ اشغال، سلاسلِ اولیا ایسے لاتعداد امورِ حسنہ صحابہ و تابعین کے زمانے میں موجود نہیں تھے بلکہ ان کے بعد شروع ہوئے مگر اس وجہ سے بدی قرار نہیں پاسکتے۔

اس کا مدار نفسِ فعل کے حسن و قبح پر ہے؛ جس کام کی خوبی صراحۃً یا اشارۃً قرآن و حدیث سے ثابت ہو وہ بے شک حسن ہوگا، چاہے کہیں واقع ہو، اور جس کام کی برائی تصریحاً وارد ہو وہ بے شک قبیح ٹھہرے گا، خواہ کسی زمانے میں حادث ہو۔ جمہورِ محققین و علمائے اس قاعدے کی تصریح فرمائی ہے۔ امام ولی الدین ابو ذر عہ عراقی کا قول پہلے گزرا کہ کسی چیز کا نو پیدا ہونا موجبِ کراہت نہیں ہے کہ

بہت سی بدعتیں مستحب، بلکہ واجب ہوتی ہیں؛ جبکہ ان کے ساتھ کوئی مفسدہ شرعیہ نہ ہو۔ اسی طرح امام غزالی رضی اللہ عنہ کا ارشاد بھی اوپر مذکور ہے کہ صحابہ سے منقول نہ ہونا باعثِ ممانعت نہیں۔ بری تو وہ بدعت ہے جو کسی سنتِ مامور بہا کا رد کرے۔ کیمیائے سعادت میں ارشاد فرماتے ہیں: اگرچہ بدعتِ ست واز صحابہ و تابعین نقل نہ کردہ اند لیکن نہ ہرچہ بدعت بود نہ شاید کہ بسیاری بدعت نیکو باشد پس بدعتیکہ مذموم ست آنکہ مخالف سنت باشد۔

امام بیہقی و دیگر علما حضرت امام شافعی رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں: (المحدثات من الامور ضربان: احدهما ما احدث مباح یخالف کتاباً أو سنة أو أثر أو اجماعاً فهذه البدعة الضلالة أو الشانی ما احدث من الخیر ولا خلاف فیہ لواحد من هذه وهی غیر مذمومة)۔ نئی باتیں دو قسم کی ہیں ایک یہ کہ قرآن یا احادیث آثارِ اجماع کے خلاف نکالی جائیں یہ تو بدعتِ گمراہی ہے دوسرے وہ اچھی بات کہ احداث کی جائے اور اس میں ان چیزوں کا خلاف نہ ہو تو وہ بری نہیں۔

علامہ ابن حجر عسقلانی فتح الباری شرح صحیح بخاری میں فرماتے ہیں: (والبدعة ان کانت مباتتدرج تحت مستحسن فہی حسنة وان کانت تندرج تحت مستقبیح فہی مستقبیحة والا فمن قسم البیاض) بدعت اگر کسی ایسی چیز کے نیچے داخل ہو جس کی خوبی شرع سے ثابت ہے تو وہ اچھی ہے اور اگر کسی ایسی چیز کے نیچے داخل ہو جس کی برائی شرع سے ثابت ہے تو وہ بری ہے اور جو دونوں میں سے کسی کے نیچے نہ داخل ہو وہ مباح ہے۔

یہ ظاہر ہے کہ محفلِ میلاد کی نسبت یہ کہنا کہ زمانہ صحابہ و تابعین میں نہ تھی، لہذا ممنوع ہے محض باطل ہو گیا۔ ہاں اس وقت ممنوع ہو سکتے ہیں جب یہ ثابت ہو جاتا۔ کافی ثبوت دو کہ خاص ان افعال میں شرعاً کوئی برائی ہے ورنہ اگر کسی مستحسن کے نیچے داخل ہیں

فرمایا: ابو بکر رضی اللہ عنہ کو۔ عرض کی: اگر ابو بکر رضی اللہ عنہ کو کوئی حادثہ پیش آئے؟ فرمایا عمر رضی اللہ عنہ کو۔ عرض کی: اگر عمر رضی اللہ عنہ کو کچھ حادثہ واقع ہو؟ فرمایا: عثمان رضی اللہ عنہ کو۔ عرض کی: اگر عثمان رضی اللہ عنہ کو کوئی حادثہ پیش آئے؟ فرمایا: اگر عثمان رضی اللہ عنہ کا بھی واقعہ ہو تو خرابی ہے تمہارے لیے ہمیشہ، پھر خرابی ہے۔

ایک دوسری حدیث دیکھیے: (قال رسول اللہ ﷺ اذائق علی ابی بکر رضی اللہ عنہ اجلہ وعمر رضی اللہ عنہ اجلہ وعثمان رضی اللہ عنہ اجلہ فان استطعت أن تموت فمت) (ابو نعیم طبرانی) نبی کریم ﷺ فرماتے ہیں: جب ابو بکر رضی اللہ عنہ و عمر رضی اللہ عنہ و عثمان رضی اللہ عنہ کو موت آجائے تو اگر تجھ سے ہو سکے کہ مر جائے تو مر جانا۔

مزید دیکھیے: (ان رسول اللہ ﷺ قال: اذا انامت وابوبکر رضی اللہ عنہ وعمر رضی اللہ عنہ وعثمان رضی اللہ عنہ فان استطعت ان تموت فمت) (ابو نعیم) ان احادیث کی رو سے تو یوں لگتا ہے جیسے اچھا زمانہ بس حضرات خلفائے ثلاثہ رضی اللہ عنہم بلکہ صرف شیخین رضی اللہ عنہم تک ہے۔ اس کے بعد کچھ حادثہ ہو، اگرچہ عین خلاف راشدہ میں ہو مگر وہ معاذ اللہ سب شر و فتنہ و بدعت قرار پائے۔ یہ کتنی غلط بات ہوگی۔ خدا ایسی بری سمجھ سے اپنی پناہ میں رکھے۔

پھر یہ ہے کہ ان احادیث کے مقابل حدیث خیر القرون بھی نہیں لاسکتے کیونکہ خود مولوی اسماعیل دہلوی کے دادا حضرت شاہ ولی دہلوی رحمہ اللہ انہی احادیث اور ان کے امثال پر نظر کر کے حدیث خیر القرون کے معنی ہی کچھ اور بتا گئے ہیں۔ وہ فرماتے ہیں: (قرن اول زمان آنحضرت ﷺ بود ز ہجرت تا وفات و قرن ثانی زمان شیخین و قرن ثالث زمان ذی النورین، بعد ازاں اختلاف با پدید آمد وقتنا ظاہر گردیدند) قرن اول حضور اقدس ﷺ کی ہجرت سے وصال تک ہے۔ قرن ثانی حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ و عمر رضی اللہ عنہ کا زمانہ ہے اور قرن ثالث حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا زمانہ۔ پھر اس کے بعد امت میں اختلافات ابھر آئے اور بہت سے فتنے ظاہر ہو گئے۔

بالجملہ اس قدر میں تو شک نہیں کہ یہ معنی بھی حدیث میں صاف فحتمل ہیں اور اس احتمال کے ساتھ تمہارا وہ استدلال یقیناً باطل ہو گیا کہ قرون ثلاثہ کے بعد جو چیز شروع ہو وہ بدعتِ سیئہ ہے۔ (فتاویٰ رضویہ ۲۶ / ۵۳۷)

تو محمود اور بالفرض کسی کے نیچے داخل نہ ہوئے تو مباح ہو کر محمود ٹھہریں گے کہ جو مباح بہ نیت نیک کیا جائے شرعاً محمود ہو جاتا ہے۔ کمافی بحر الرائق میں یہ بات کھلے طور پر ثابت ہو گئی کہ ان افعال کی سند زمانہ صحابہ تابعین و تبع تابعین سے مانگنا محض نادانی ہے۔ (فتاویٰ رضویہ، جلد ۲۶ / ۵۳۷)

۲۔ نیک کاموں کی ابتدا کسی خاص زمانے میں منحصر نہیں

منکرین میلاد کی بڑی دلیل حدیث (خیر القرون قریٰ) ہے لیکن اس سے تو ایسی کوئی بات ثابت نہیں ہوتی۔ حدیث میں تو صرف اتنا ارشاد ہوا کہ میرا زمانہ سب سے بہتر ہے، پھر دوسرا، پھر تیسرا۔ اس کے بعد جھوٹ، خیانت، تن پروری اور خواہی خواہی گواہی دینے کا شوق لوگوں میں پھیل جائے گا۔ اس سے یہ کب ثابت ہوا کہ ان زمانوں کے بعد جو کچھ حادثہ ہو گا اگرچہ کسی اصل شرعی یا عام مطلق مامورہ کے تحت داخل ہو تب بھی مذموم ٹھہرے گا۔ دیکھیے یہ بات بدیہی طور پر غلط ہے کہ صحابہ و تابعین کے زمانے میں شر مطلقاً نہ تھا یا یہ کہ ان کے بعد خیر بالکل نہ رہی۔ ہاں اتنا ضرور ہے کہ سلف میں اکثر لوگ خدا ترس اور پرہیزگار تھے۔ بعد میں فتنے فساد پھیلنے لگے اور یہ بھی عام لوگوں کی حالت ہے ورنہ اکثر علماء دین ہر طبقہ اور زمانے میں خیر پر قائم رہے ہیں۔ اور شرعی احکام میں علما ہی کا اعتبار ہے؛ جس امر کو مستحسن کہیں وہ بے شک مستحسن ہے۔

پھر یہ بھی ہے کہ اگر کسی زمانے کی تعریف اور اس کے مابعد کا نقصان احادیث میں مذکور ہونا اسی امر کو مستلزم ہو کہ اس زمانے کے محدثات خیر ٹھہریں اور مابعد کے شر تو اس صورت میں صحابہ و تابعین کا زمانہ بھی حجت نہیں رہتا۔ چنانچہ حاکم نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ:

(بعثنی بنو المصطلق الی رسول اللہ ﷺ فقالوا سل لنا رسول اللہ ﷺ الی من ندفع صدقاتنا بعدک فقال ابی بکر، قالوا فان حدیث بابی بکر حدیث فانی من۔ قال الی عمر۔ قالوا فان حدیث بعبر حدیث۔ فقال الی عثمان۔ قالوا فان حدیث بعثمان حدیث۔ فقال ان حدیث بعثمان حدیث فتبالمکم الدھر فتبا) (مستدرک حاکم) مجھے نبی مصطلق نے حضور سرور عالم ﷺ کی خدمت اقدس میں بھیجا کہ عرض کروں: حضور ﷺ کے بعد ہم اپنے اموال زکوٰۃ کسے دیں؟

۳۔ امت محمدیہ کے ہر زمانے میں خیر کے کام نکتے رہیں گے

اگر کسی زمانے کی تعریف حدیث میں آنا اسی کا موجب ہو کہ اس کے محدثات خیر قرار پائیں تو لیجیے وہ حدیث ملاحظہ ہو جو امام ترمذی نے بسند حسن حضرت انس رضی اللہ عنہ اور امام احمد نے حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ و سلمان فارسی رضی اللہ عنہ سے روایت کی اور محقق دہلوی نے اشعۃ اللمعات شرح مشکوٰۃ میں کثرت طرق کی بنا پر اس کی صحت کا حکم دیا۔ نبی کریم ﷺ فرماتے ہیں: (امتی مثل البطل لا یدری اولہ خیدام آخرہ) میری امت کی مثال ایسی ہے جیسے مینہ کہ نہیں کہہ سکتے اس کا پہلا حصہ بہتر ہے یا آخری۔ شیخ محقق "اشعۃ اللمعات" میں لکھتے ہیں: (کنایہ است از بودن ہمہ امت خیر چنانکہ مطر ہمہ نافع است) یہ حدیث کنایہ ہے اس بات سے کہ ساری امت محمدیہ میں خیر ہے جیسے بارش تمام نفع بخش ہوتی ہے۔

امام مسلم اپنی صحیح میں حضور اقدس ﷺ سے راوی ہیں: (لا تنزل طائفة من أمتی قائما بأمر الله لا يضرهم من خذلهم أو خالفهم حتى يأتي أمر الله وهم ظاهرون على الناس) میری امت کا ایک گروہ ہمیشہ خدا کے حکم پر قائم رہے گا۔ انہیں نقصان نہ پہنچائے گا جو انہیں چھوڑے گا یا ان کے خلاف کرے گا یہاں تک کہ خدا کا وعدہ آئے گا اس حال میں کہ وہ لوگوں پر غالب ہوں گے۔

شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ ازالۃ الخفا میں لکھتے ہیں: (گماں مبر کہ در زمان شرور بہ کس شریر بودہ اند و عنایتہائے الہی در تہذیب نفوس بیکار افتاد بلکہ اینجا اسرار عجیب است)

عیبِ نبی جملہ بگفتی ہنر شش نیز بگو

خفی حکمتِ ممکن از بہر دلِ عام

چند در ہر زمانہ طائفہ را مبطل انوار و برکات ساختہ اند

یہ گمان مت کرو کہ زمانہ شر میں لوگ برے ہی تھے اور نفوس انسانی کی تہذیب میں عنایات الہی بے ثمر ہی رہیں۔ اس کے برعکس امر واقعہ یہ ہے کہ ہر شخص میں جہاں کچھ عیب ہوتے ہیں وہیں خوبیاں بھی ہوتی ہیں۔ ہر زمانے میں ایک گروہ خدا کی عنایات سے بہرہ ور رہا ہے۔ کیسے! اب کدھر گئی ان قرون کی تخصیص اور کیوں نہ خیر ٹھہریں گے وہ امور جو علما و عرفا بعد میں بلحاظ اصول و عموم و اطلاق شائع ہوئے۔ واللہ الحمد۔ (فتاویٰ ۲۶ / ۵۳۸)

۴۔ صحابہ نے اصول دیا کہ ہر اچھا کام مقبول ہے اگرچہ نیا ہو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے اقوال و آثار دیکھیے تو وہ خود صاف صاف ارشاد فرما رہے ہیں کہ ہمارے زمانے میں ہونے نہ ہونے پر کسی چیز کا خیر یا شر ہونا منحصر نہیں۔ دیکھیے بہت سی نئی باتیں زمانہ پاک حضور سرورِ عالم ﷺ میں نہ تھیں اور صحابہ رضی اللہ عنہم کے زمانے میں پیدا ہوئیں، وہ خود ان چیزوں کو برا کہتے اور تنقید کرتے تھے؛ اور بہت سی تازہ باتیں ایسی ظاہر ہوئیں جن کو بدعت و محدثات مان کر خود انجام دیتے اور لوگوں کو اجازت دیتے اور خیر و حسن بتاتے۔ امیر المومنین فاروق اعظم رضی اللہ عنہ تراویح کی نسبت ارشاد فرماتے ہیں: (نعت البدعة لہذا) کیا ہی اچھی بدعت ہے یہ! حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ چاشت کی نسبت فرماتے ہیں: (انہا البدعة ونعت البدعة وانہا لبن احسن ما أحدثہ الناس) بے شک وہ بدعت ہے اور کیا ہی عمدہ بدعت ہے۔ یقیناً وہ ان بہتر چیزوں میں سے ہے جو لوگوں نے نئی نکالیں۔ سیدنا ابوامرہ باہلی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: (أحدثتم قیام رمضان فدموا علی ما فعلتم ولا تتروکوا) تم لوگوں نے قیام رمضان نیا نکالا۔ سواب جو نکالا ہے تو اسے ہمیشہ انجام دیتے رہنا اور کبھی نہ چھوڑنا۔

دیکھو یہاں تو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے ان افعال کو بدعت کہہ کر حسن کہا۔ لیکن دوسری طرف ہم دیکھتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے مسجد میں ایک شخص کو تنویب کہتے سن کر اپنے غلام سے فرمایا: (آخر ج بنامن عندہذا البیتدع) نکل چل ہمارے ساتھ اس بدعتی کے پاس سے۔ حضرت عبداللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ نے اپنے صاحبزادے کو نماز میں بسم اللہ باواز پڑھتے سن کر فرمایا: (ای محدث ایاک والحدث) اے میرے بیٹے یہ نوپیدا بات ہے۔ کج نئی باتوں سے۔ یہ افعال بھی اسی زمانے میں واقع ہوئے تھے مگر انہیں بدعت سیئہ مذمومہ ٹھہرایا۔

پس معلوم ہوا کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے نزدیک بھی اپنے زمانے میں ہونے نہ ہونے پر مدار نہ تھا بلکہ وہ نفس فعل کو دیکھتے۔ اگر اس میں کوئی محذور شرعی نہ ہوتا اجازت دیتے ورنہ منع فرماتے۔ یہی طریقہ بعینہ زمانہ تابعین و تبع تابعین میں رائج رہا۔ اپنے زمانے کی بعض نوپیدا چیزوں کو منع کرتے اور بعض کو جائز رکھتے۔ اب دیکھیے اس منع و اجازت کے لیے آخر کوئی چیز تو معیار تھی؛ اور وہ شہی نفس

لیے کھول دیا اور میری رائے عمر رضی اللہ عنہ کی رائے سے موافق ہو گئی۔ پھر حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کو بلا کر جمع قرآن کا حکم دیا۔ انہیں بھی وہی شبہ گزرا اور عرض کی بھلا آپ ایسی بات کیوں کر کرتے ہیں جو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ کی؟ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے وہی جواب دیا کہ خدا کی قسم بات تو بھلائی کی ہے پھر دونوں صاحبوں میں بحث ہوتی رہی یہاں تک کہ ان کی رائے بھی شیخین رضی اللہ عنہ کی رائے کے ساتھ موافق ہوئی اور انہوں نے قرآن عظیم جمع کیا۔

دیکھو جب زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ اور صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے فاروق اعظم رضی اللہ عنہ پر اعتراض کیا تو ان حضرات نے یہ جواب نہ دیا کہ نئی بات نکالنے کی اجازت نہ ہونا بعد کے زمانے میں ہو گا، ہم صحابہ ہیں ہمارا زمانہ خیر القرون سے ہے، بلکہ یہی جواب دیا کہ اگرچہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ کیا پر وہ کام تو اپنی ذات میں بھلائی کا ہے پس کیوں کر ممنوع ہو سکتا ہے، اور اسی پر صحابہ کرام کی رائے متفق ہوئی اور قرآن کریم باتفاق صحابہ جمع ہوا۔

اب یہ بات سمجھ نہیں آتی کہ منکرین میلاد اس اصول پر کیوں خواہ مخواہ معترض ہیں اور جو بات صحابہ کرام رضی اللہ عنہ کے زمانے میں طے ہو چکی اسے پھر کیوں اکٹھے رہے ہیں۔ (فتاویٰ ۲۶ / ۵۴۲)

۶۔ کسی زمانے میں ایک کام نہ ہونا بعد والوں کو مانع نہیں

منکرین میلاد ہم پر اعتراض کرتے ہیں کہ تم کیا صحابہ، تابعین اور تبع تابعین سے محبت و تعظیم میں زیادہ ہو کہ کچھ انہوں نے نہیں کیا وہ تم کرتے ہو؟ ذرا سوچیے تو بعینہ یہ اعتراض اگر قابل تسلیم ہو تو تبع تابعین پر باعتبار تابعین اور تابعین پر باعتبار صحابہ اور صحابہ پر باعتبار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وارد ہوتا ہے۔ مثلاً جس فعل کو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم و صحابہ و تابعین کسی نے نہ کیا اور تبع تابعین کے زمانے میں پیدا ہوا ہو تو تم اسے بدعت نہیں کہتے۔ ہم پوچھتے ہیں اس کام میں بھلائی ہوتی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و صحابہ و تابعین ہی کرتے۔ تبع تابعین کیا ان سے زیادہ دین کا اہتمام رکھتے ہیں کہ جو کام انہوں نے نہ کیا یہ کریں گے؟ اسی طرح تابعین کے زمانے میں جو کچھ پیدا ہوا اس پر وارد ہو گا کہ بہتر ہو تاوت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و صحابہ کیوں نہ کرتے۔ تابعین کیا ان سے بڑھ کر ہیں؟ علی ہذا القیاس۔ جو نئی باتیں صحابہ نے کیں ان میں بھی اسی طرح کہا جائے گا کہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو معاذ اللہ ان کی خوبی نہ

فعل کی بھلائی، برائی، پس صحابہ و تابعین کا متفق علیہ قاعدہ شرعیہ یہ قرار پایا کہ حسن حسن ہے اگرچہ نیا ہو اور قبیح قبیح ہے گو پرانا ہو۔ اور یہ اصول ایک مستقل دلیل ہے۔ شریعت مطہرہ ابدی ہے جو اصول اس کے پہلے روز تھے وہ قیامت تک جاری رہیں گے۔ یہ کوئی انسانوں کا قانون تو ہے نہیں کہ تیسرے سال بدل جائے۔ (فتاویٰ ۲۶ / ۵۴۰)

۵۔ جو کام اپنی ذات میں بھلائی ہو وہ ممنوع نہیں ہو سکتا

یہ اعتراض کہ پیشوائے دین نے جو فعل نہ کیا ہم کیونکر کریں زمانہ صحابہ میں پیش ہو کر رد ہو چکا اور بفرمان جلیل حضرت سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ و سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ عنہ وغیرہما صحابہ کرام رضی اللہ عنہ یہ امر قرار پا چکا کہ بات فی نفسہ نیک ہونی چاہیے گرچہ پیشوائے دین نے نہ کی ہو۔ صحیح بخاری شریف میں ہے۔

(عن زید بن ثابت رضی اللہ عنہ قال ارسل الی ابوبکر رضی اللہ عنہ مقتل اهل الیامۃ فاذا عمر رضی اللہ عنہ بن الخطاب عنده قال ابوبکر رضی اللہ عنہ ان عمر رضی اللہ عنہ اتانی فقال ان القتال قد استحق يوم الیامۃ بقراء القرآن وانی اخشى ان استحق القتل بالقراء بالسواطن فیذهب کثیر من القرآن وانی اری ان تأمر بجمع القرآن قلت لعمر رضی اللہ عنہ کیف تفعل شیئاً لم یفعله رسول اللہ ﷺ فقال عمر رضی اللہ عنہ هذا والله خیر فلم یزل عمر رضی اللہ عنہ یراجعنی حتی شرح الله صدری لذلک و رأیت فی ذلک الذی رأی عمر رضی اللہ عنہ قال زید قال ابوبکر انک رجل شاب عاقل لا تتهمک وقد کنت تکتب الوحی لرسول الله ﷺ۔۔۔۔۔)

اس روایت کا حاصل یہ ہے کہ جب جنگ یمامہ میں بہت صحابہ حاملان قرآن شہید ہوئے، امر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ عنہ جناب سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے پاس حاضر ہوئے اور عرض کی: یمامہ میں بہت حفاظ قرآن شہید ہوئے اور میں ڈرتا ہوں کہ اگر یونہی لڑائیوں میں حافظ شہید ہوتے گئے تو بہت قرآن جاتا رہے گا۔ میری رائے یہ ہے کہ آپ قرآن مجید کے جمع کرنے اور ایک جگہ لکھ لینے کا حکم دیں۔ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تو یہ کام کیا نہیں، تم کیوں کر کرو گے۔ فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے جواب دیا: اگرچہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ کیا مگر خدا کی قسم کام تو خیر ہے۔ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: پھر عمر رضی اللہ عنہ مجھ سے اس معاملے میں بحث کرتے رہے، یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے میرا سینہ اس امر کے

واندیشہ سموم اور ہی بیاریاں ہونے لگیں۔ فکرِ صائب نے زمینِ تدقیق میں نہریں کھودیں۔ ذہنِ رسا نے زلالِ تحقیق کی ندیاں بہائیں۔ علما و اولیاء کی آنکھیں ان پاک مبارک نونہالوں کے لیے تھالے بنیں۔ خواہانِ دین و ملت کی نسیمِ انفاس متبرکہ نے عطرِ بازیاں فرمائیں۔ یہاں تک کہ مصطفیٰ ﷺ کا باغ ہر ابھرا پھولا پھلا، لہلہایا اور اس کے بھینے پھولوں، سہانے پتوں نے چشم و کام و دماغ پر عجب ناز سے احسان فرمایا۔ والحمد للہ رب العالمین۔

اگر کوئی جاہل اعتراض کرے کہ یہ کنچھیاں جواب پھولیں تب کہاں تھیں۔ یہ پتیاں جواب نکلیں پہلے کیوں نہیں تھیں۔ یہ پتلی پتلی ڈالیاں جواب جھومتی ہیں، نوپیدا ہیں یہ ننھی ننھی کلیاں جواب مہکتی ہیں، تازہ جلوہ نما ہیں؛ اگر ان میں کوئی خوبی پاتے تو اگلے کیوں چھوڑ جاتے، تو ایسے اعتراض کرنے والے کی حماقت پر اس الہی باغ کا ایک ایک پھول قہقہہ لگائے گا کہ او جاہل اگلوں کو جڑ جمانے کی فکر تھی، وہ فرصت پاتے تو یہ سب کچھ کر دکھاتے۔ آخر اس سفاہت کا نتیجہ یہی نکلے گا کہ وہ نادان اس باغ کے پھل پھول سے محروم رہے گا۔

بھلا غور کرنے کی بات ہے: ایک حکیم فزانہ کے گھر آگ لگی۔ اس کے چھوٹے چھوٹے بچے بھولے بھالے اندر مکان کے گھر گئے اور لاکھوں روپوں کا مال اسباب بھی تھا۔ اس دانشمند نے مال کی طرف مطلق خیال نہ کیا، اپنی جان پر کھیل کر بچوں کو سلامت نکال لیا۔ یہ واقعہ چند بے خرد بھی دیکھ رہے تھے۔ اتفاقاً ان کے یہاں بھی آگ لگی۔ یہاں نر مال ہی مال تھا۔ کھڑے ہوئے دیکھتے رہے اور سارا مال خاکستر ہو گیا۔ کسی نے اعتراض کیا تو بولے: تم تو احمق ہو، ہم اس حکیم دانشور کی آنکھیں دیکھے ہوئے ہیں۔ اس کے گھر آگ لگی تھی تو اس نے مال کب نکالا تھا جو ہم نکالتے؛ مگر یہ بے وقوف اتنا نہ سمجھے کہ اس اولوالعزم حکیم کو بچوں کے بچانے سے فرصت کہاں تھی کہ مال نکالتا، نہ یہ کہ اس نے مال نکالنا برا جان کر چھوڑا تھا۔ اللہ تعالیٰ کسی کو اوندھی سمجھ نہ دے۔ آمین۔ (فتاویٰ ۲۶ / ۵۳۲)

۸۔ منکرینِ میلاد کے اپنے گھر ان گنت نئی چیزوں سے آباد ہیں اچھا بالفرض ہم نے مانا کہ جو کچھ قرونِ ثلاث میں نہ تھا سب منع ہے۔ تو اب ذرا حضرات مانعین اپنی خبر لیں۔ بیتِ مروجہ پر یہ مدر سے

معلوم ہوئی یا صحابہ کو افعالِ خیر کی طرف زیادہ توجہ تھی۔ غرض یہ اعتراض منکرینِ میلاد، ان مدہوشوں نے ایسا کیا جس کی بناء پر عیاذ باللہ تمام صحابہ و تابعین بھی بدعتی ٹھہرتے ہیں پس یہ اعتراض بالکل غلط ہے اور اصل وہی ہے کہ کوئی کام نہ کرنا اور بات ہے اور منع کرنا دوسری چیز۔ رسول اللہ ﷺ نے اگر ایک کام نہ کیا اور اس کو منع بھی نہ فرمایا تو صحابہ کو کون مانع ہے کہ اسے نہ کریں اور صحابہ نہ کریں تو تابعین کو کون مانع ہے اگر وہ نہ کریں تو تبع تابعین پر الزام نہیں۔ اسی طرح اگر وہ نہ کریں تو ہم پر مضائقہ نہیں۔ بس اتنا ہونا چاہیے کہ شرع کے نزدیک وہ کام برائے ہو۔ عجب لطف ہے کہ رسول اللہ ﷺ اور صحابہ و تابعین کا کوئی کام نہ کرنا تو قطعاً حجت نہ ہوا اور تبع تابعین کو باوجود ان سب کے نہ کرنے کے اجازت ملی مگر تبع تابعین میں وہ خوبی ہے کہ جب وہ بھی نہ کریں تو اب پچھلوں کے لیے راستہ بند ہو گیا۔ اس بے عقلی کی کچھ حد بھی ہے۔

امام علامہ احمد بن قطلانی شارح صحیح بخاری ”مواہب لدنیہ“ شریف میں لکھتے ہیں: (الفعل یدل علی الجواز وعدم الفعل لا یدل علی البتنع) شارح کا کسی کام کو کرنا تو جواز کی دلیل ہے لیکن نہ کرنا ممانعت کی دلیل نہیں ہے۔ شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی ”تحفۃ اثنا عشریہ“ میں فرماتے ہیں: (مکروں چیزے دیگر است و منع فرمودن چیزے دیگر) منکرینِ میلاد کی جہالت یہ ہے کہ انہوں نے کسی فعل کے نہ کرنے کو اس فعل سے ممانعت سمجھ رکھا ہے۔ (فتاویٰ ۲۶ / ۵۳۲)

۷۔ زمانے کی فطری رفتار نئے کاموں کی ضرورت ابھارتی ہے حقیقت یہ ہے کہ صحابہ و تابعین کو اعلائے کلمۃ اللہ، حفاظتِ اسلام، اشاعتِ دین، جہاد و اصلاح، اقامتِ حدودِ الہیہ، روایتِ حدیث ایسے اہم اور بنیادی کاموں سے فرصت نہ تھی لہذا یہ امور جزئیہ مستحبہ تو کیا معنی بلکہ وہ تاسیس قواعد، استنباط احکام، تدوین علوم اور ردِ شبہات وغیرہ اسے امورِ عظیمہ کی طرف بھی کامل توجہ نہ فرما سکے۔ جب بفضل اللہ تعالیٰ ان کے زور بازو نے دینِ الہی کی بنیاد مستحکم کر دی اور مشارق و مغارب میں ملتِ حنفیہ کی جڑ جم گئی، اس وقت ائمہ و علمائے مابعد رفتہ رفتہ معاشرے کی تمدنی ضروریات کے مطابق نئے مسائل کے استخراج اور دیگر اہم کاموں میں مشغول ہوئے تو بے خلش صرصر

اور بطائف حیل جہاں تک بن پڑے امورِ محبت و تعظیم کو رد کرتے جائیں۔ اگر میں اُن امور کا استیجاب کروں جو دربارہٴ آداب و تعظیم حادث ہوتے گئے اور اس احداث کو علما نے موجد کے مدائح سے گنا تو ایک دفتر طویل ہوتا ہے، البتہ چند مثالوں پر اقتصار کرتا ہوں:

۱۔ امام مالک باوجودیکہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ اور عبداللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ کی طرح اتباعِ سلف و صحابہ کرام کا نہایت اہتمام رکھتے تھے مگر ان کے ایمان و محبت کا تقاضا ہوا کہ ادب حدیث خوانی میں وہ وہ باتیں ایجاد فرمائیں جو صحابہ و تابعین سے ہرگز منقول نہ ہوئیں؛ اور وہ ایجاد تمام علما کے نزدیک امام مالک کے فضائلِ جلیلہ سے بڑھری اور ان کی غایت ادب و محبت پر دلیل قرار پائی۔ علامہ قاضی عیاض رحمۃ اللہ شفا شریف میں لکھتے ہیں:

(قال مطرف کان اذا اتى الناس مالکاً خرجت الیہم جاریۃ فتقول لہم یقول لکم الشیخ تریدون الحدیث أو المسائل، فان قالوا المسائل، خرج الیہم۔ وان قالوا الحدیث، دخل مغتسلہ واغتسل وتطیب ولبس ثیاباً جدیدۃ ولبس ساجۃ وتعمم ووضع علی رأسہ رداءً وتلقى لہ منصۃ فیخرج فیجلس علیہا علیہ الخشوع ولا یزال یتیمخ بالعود حتی یفرغ من حدیث رسول اللہ ﷺ قال غیرہ: ولم یکن یجلس علی تلک المنصۃ الا اذا حدث عن رسول اللہ ﷺ قال ابن ابی ادیس: فقیل لبالک فی ذلک فقال: احب أن اعظم حدیث رسول اللہ ﷺ ولا احدث بہ الا علی طہارۃ متبکنا)

جب لوگ امام مالک بن انس رضی اللہ عنہ کے پاس علم حاصل کرنے آتے، ایک کنیز آکر پوچھتی: شیخ تم سے فرماتے ہیں، تم حدیث سیکھنے آئے ہو یا فقہ و مسائل؛ اگر انہوں نے جواب دیا فقہ و مسائل، جب تو آپ تشریف لے آتے؛ اور اگر کہا حدیث، تو پہلے غسل فرماتے، خوشبو لگاتے، نئے کپڑے پہنتے، طلیسان اوڑھتے اور عمامہ باندھتے، چادر سر مبارک پر رکھتے، ان کے لیے ایک تختِ مثل تختِ عروس بچھایا جاتا۔ اس وقت باہر تشریف لاتے اور نہایت خشوع و خضوع سے اس پر جلوس فرماتے اور جب تک حدیث بیان کرتے اگر سلگائے رکھتے۔ اس تخت پر آپ اسی وقت بیٹھتے تھے جب نبی کریم ﷺ کی

جاری کرنا، نصاب مقرر کرنا، سہ ماہی، سالانہ امتحان لینا، تنخواہ دار مدرسین رکھنا، لوگوں سے ماہوار چندہ لینا، بتخصیص روز جمعہ بعد از نماز جمعہ وعظا کا التزام کرنا، مناظروں کے لیے پنج اور جلسے مقرر کرنا، واعظوں کا شہر بشہر گشت لگانا، تنظیمیں بنانا، ان میں عہدے لینا، کانفرنسیں کرنا، سالانہ جلسے رکھنا اور ان کے سوا ہزاروں باتیں جو سب اکابر و اصاغر طائفہ میں بلا تکثیر رائج ہیں قرونِ ثلاثہ میں کب تھیں؟ مدرسہ دیوبند بایں قوانینِ مختصرہ قرونِ ثلاثہ تو درکنار قرونِ اشاعت کے بعد قائم ہوا، پھر چاہیے کہ اس کی اینٹ سے اینٹ بجائیں، مگر نہیں۔ تمہارے لیے پرانہ معافی آگیا ہے کہ جو چاہو کرو تم پر کچھ مواخذہ نہیں۔ یا یہ نکتہ چینیاں صرف انہی باتوں میں ہیں جو تعظیم و محبت رسول ﷺ سے تعلق رکھتی ہیں۔ باقی سب کچھ حلال و جائز ہے؟ (فتاویٰ، ج ۹ قدیم، ص ۴۲، ۴۵)

۹۔ تعظیم کا ہر نیا طریقہ جو شرک سے پاک ہو شرعاً مستحسن ہے حضور ﷺ کی تعظیم و ادب کے معاملے میں سلف صالح سے آج تک برابر ائمہ دین کا یہی اصول رہا ہے کہ ورود یا عدم ورود سے قطع نظر یہ قاعدہ کلیہ ٹھہرایا کہ: (کل ما کان أدخل فی الادب والا جلال کان حسناً) جس بات کو نبی ﷺ کے ادب و تعظیم میں زیادہ دخل ہو مستحسن ہے۔

اس قاعدہ کلیہ کی تصریح علامہ کمال الدین محمد بن الہام نے ”فتح القدیر“ میں، علامہ السندی نے ”المنسک المتوسط“ میں، ملا علی قاری نے ”المسک المتوسط“ میں کی ہے۔ پیچھے علامہ ابن حجر کا یہ قول گزرا کہ نبی کریم ﷺ کی تعظیم ہر طرح بہتر ہے بشرطیکہ اس میں شرک نہ ہو۔ اسی لیے سلفاً و خلفاً جس مسلمان نے کسی نئے طریقے سے حضور اقدس ﷺ کا ادب کیا، اس ایجاد کو علما نے اس کے قابلِ تعریف کاموں میں شمار کیا، نہ یہ کہ معاذ اللہ بدعتی گمراہ ٹھہرا دیا۔ یہ بلا انہیں گستاخانِ رسول ﷺ میں پھیلی کہ ہر بات پر پوچھتے ہیں کہ فلاں نے کب ایسا کیا؛ حالانکہ خود ہزاروں باتیں کرتے ہیں جو نہ فلاں نے کیں نہ فلاں نے کیں؛ مگر یہ بھی تعظیمِ نبی کریم ﷺ کے طریقوں کو گھٹانے مٹانے کے لیے ایک حیلہ نکال لیا ہے کہ زبان سے کہتے جائیں۔

بعد از خدا بزرگ تو کی قصہ مختصر

اندر نہیں چلتے! وہ بولے: کیا مجھ ایسا شخص داخل ہو سید
الکونین ﷺ کے شہر میں۔ میں اپنے اندر اتنی قدرت نہیں پاتا۔

۶۔ اسی المدخل میں ہے: (قد قال لی سیدی ابو محمد رحمۃ اللہ علیہ:

لبأن دخل مسجد المدينة ماجلست فی المسجد الا الجلس فی
الصلوة او کلاما هذا معناه ومازلت واقفا هناك حتی (رحل الרכب)
مجھ سے میرے سردار ابو محمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: جب میں مسجد مدینہ
طیبہ میں داخل ہوا، جب تک مسجد شریف میں رہا قعدہ نماز کے سوانہ
بیٹھا اور برابر حضور میں کھڑا رہا جب تک قافلے نے کوچ کیا۔

۷۔ اس کے متصل انہیں امام سے نقل کرتے ہیں: (ولم أخرج الی
بقیع ولا غیرہ ولم أزم غیرہ رحمۃ اللہ علیہ)، وکان قد خطب الی ان اخرج الی

بقیع الغرق، فقلت: الی ابن اذہب۔ هذا باب اللہ تعالیٰ البفتوح
للسائلین والطالبین والمنکسبین والمبصرین والفقراء
والمساکین ولس ثم من یقصد مثله فمن عمل علی هذا ظفر
ونجم بالہما مول والمطلوب) میں حضوری چھوڑ کر نہ بقیع کو گیا نہ
کہیں اور گیا، اور نہ حضور اقدس ﷺ کے سوا کسی کی زیارت کی۔
ایک دفعہ میرے دل میں آیا تھا کہ زیارت بقیع کو جاؤں پھر میں نے
کہا: کہاں جاؤں گا۔ یہ ہے اللہ کا دروازہ کھلا ہوا، سانکوں اور مانگنے
والوں اور دل شکستوں اور بیچاروں اور مسکینوں کے لیے۔ پھر حضور
اقدس ﷺ کے سوا کون ہے جس کا قصد کیا جائے۔ فرماتے ہیں:
پس جو کوئی اس پر عمل کرے گا فلاح پائے گا اور مراد و مطلوب ہاتھ
آئے گا۔ (فتاویٰ ۲۶/۵۴۹)

اب یہ فقیر احمد رضا رحمۃ اللہ علیہ محفل میلاد کے جواز میں اپنی گفتگو
انہیں مبارک لفظوں پر ختم کرتا ہے کہ جو کوئی اس پر عمل کرے گا
ظفر پائے گا اور مراد و مطلب ہاتھ آئے گا، ان شاء اللہ؛ اور اپنے رب
کریم کے فضل سے امید رکھتا ہے کہ یہ بیان نہ صرف مسئلہ میلاد و قیام
ہی میں کافی و ثانی ہو بلکہ اکثر مسائل نزاعیہ میں قول فیصل قرار پائے
اور جسے خدا چاہے اس کے لیے شاہراہ تحقیق پر مشعل ہدایت ہو
جائے۔ (ولاحول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم وصلى اللہ تعالیٰ علی
خیر خلقہ وسلم اجمعہ سیدنا و مولانا محمد ﷺ وآلہ وصحبہ
أجمعین)



حدیث بیان کرنا ہوتی۔ حضرت امام سے اس کا سبب پوچھا گیا تو فرمایا:
میں پسند کرتا ہوں کہ حدیث رسول اللہ ﷺ کی تعظیم کروں؛ اور
میں حدیث نہیں بیان کرتا جب تک وضو کر کے خوب سکون و وقار
کے ساتھ نہ بیٹھ لوں۔

۲۔ اسی کتاب میں ہے: (کان مالک رحمۃ اللہ علیہ لایرکب دابة بالمدینة
وکان یقول استنحی من اللہ تعالیٰ ان أطأ تربة فیہا رسول
اللہ ﷺ بحافہ) (دابة) امام مالک رحمۃ اللہ علیہ مدینہ طیبہ میں سواری پر
سوار نہ ہوتے اور فرماتے: مجھے شرم آتی ہے خدا تعالیٰ سے کہ جس
زمین میں حضور انور ﷺ جلوہ فرما ہوں اسے جانور کے سم سے
روندوں۔

۳۔ شفا شریف ہی میں ہے: (وقد حکى ابو عبد الرحمن السلمي عن
احمد بن فضالويه الزاهد وکان من الغزاة الرماة انه قال ما مسست
القوس ببیدی الا على طهارة منذ بلغنی أن رسول اللہ ﷺ اخذ
القوس ببیده) امام ابو عبد الرحمن سلمی احمد بن فضالویہ زاہد غازی تیرا
نڈاز سے نقل کرتے ہیں کہ میں نے کبھی کمان بے وضو ہاتھ سے نہ
چھوئی، جب سے سنا کہ حضور اقدس ﷺ نے کمان دست اقدس
میں لی ہے۔

۴۔ علامہ ابن حاج مالکی جو منکرین میلاد کی حجت ہیں اور احداث کی
ممانعت میں نہایت تصلب رکھتے ہیں، اپنی کتاب ”مدخل“ میں
فرماتے ہیں: (وتقدمت حکایة بعضهم أنه جاور بركة أربعین سنة
ولم یبل فی الحرم ولم یضطجع فبش هذا یستحب له المجاورة أو
یؤمر بها) بعض صالحین چالیس برس مکہ معظمہ کے مجاور رہے اور کبھی
حرم محرم میں پیشاب نہ کیا اور نہ لیٹے۔ ابن حاج کہتے ہیں ایسے شخص
کے لیے حرم کی مجاورت مستحب ہے یا یوں کہیے کہ اسے مجاورت کا حکم
دیا جائے گا۔

۵۔ اسی ”المدخل“ میں ہے: (وقد جاء بعضهم الی زیارتہ رحمۃ اللہ علیہ
فلم یدخل المدینة بل زار من خارجها أدبا منه مع نبیہ رحمۃ اللہ علیہ
فقیل له: ألا تدخل فقال أمشی یدخل بلد سید الکونین رحمۃ اللہ علیہ
لا أجد نفسی تقدر علی ذلك) بعض صالحین زیارت نبی ﷺ کے
لیے حاضر ہوئے تو شہر میں نہ گئے بلکہ باہر سے زیارت کر لی۔ یہ ادب
تھا اس مرحوم کا اپنے نبی پاک ﷺ کے ساتھ۔ اس پر کسی نے کہا:

رہن میں اجارہ و بیع کے معاملات، تحقیق رضا کی روشنی میں

صابانور (ریسرچ اسکالر، دی یونیورسٹی آف فیصل آباد)

Abstract: Islam has given definite guidance for Shaira-compliant economic activities. Pledge is an important contract besides guarantee for securing a debt. This article discusses the research of Imam Ahmad Raza on pledge and combining it with sale and lease contracts and is helpful in knowing his contribution to Economics.

خلاصہ: اسلام انسانوں کی انفرادی و اجتماعی زندگی کے تمام پہلوؤں سے متعلق احکامات پیش کرتا ہے۔ معاشرتی زندگی میں انسانوں کو اپنی ضروریات کے لیے ایک دوسرے سے ادھار لین دین کی ضرورت پڑتی ہے۔ کفالت اور رہن دین کی توثیق کے ذرائع ہیں۔ اسلام رہن سے متعلق واضح راہنمائی فراہم کرتا ہے جس میں قرض دینے اور لینے والے دونوں کی سہولت کو مد نظر رکھا گیا ہے۔ امام احمد رضا نے رہن میں خاص مسائل عقد اجارہ اور عقد بیع کے معاملات کی تشریح و توضیح فرمائی ہے۔ اس مقالے میں رہن رکھی ہوئی شے کو کرائے پر دینے اور فروخت کرنے کے معاملات پر امام احمد رضا کی تحقیقات کو بیان کیا گیا ہے۔ (صبا)

تعارف

گئے، جیسے بیع الوفاء، زیورات سے متعلق مسائل، مزارعت سے متعلق مسائل وغیرہ۔ اس مقالے میں صرف عقد اجارہ، اور عقد بیع سے متعلق چند مسائل کا احاطہ کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔

اعتذار

رہن سے متعلق امام احمد رضا نے جو تحقیقات بیان کیں ہیں ان سے متعلق معلومات فتاویٰ رضویہ کی تخریج و ترجمہ شدہ جلد نمبر ۲۵ سے ماخوذ ہیں۔

مقاصد تحقیق

اس تحقیقی مقالے کے درج ذیل مقاصد ہیں:

- (۱) شریعت مطہرہ کی رو سے ہر عقد الگ نوعیت کا ہے۔ عقد اجارہ (کرائے پر دنیا) عقد بیع (خرید و فروخت) اور عقد رہن الگ الگ معاملات ہیں۔ کسی بھی صورت ایک کو دوسرے میں جمع نہیں کیا جاسکتا اس کے متعلق وضاحت بیان کر کے منظر عام پر لانا۔
- (۲) رہن شے میں تصرف جائز نہیں۔ رہن شے کے کرائے پر دینے اور فروخت کرنے کے مسائل کو واضح اور جامع انداز میں پیش کر کے عام سطح پر لوگوں کو اس سے روشناس کرانا۔
- (۳) عقد رہن میں عقد اجارہ قائم کیا جائے۔ تو اس صورت میں ایک عقد باقی رہتا ہے جبکہ دوسرا باطل، اس نوعیت کے مسائل کو منظر عام پر لا کر اس سے آگاہ کرنا۔
- (۴) امام احمد رضا نے عقد رہن میں عقد بیع اور اجارہ جیسے خاص مسائل کو واضح انداز میں بیان کیا آپ کی تحقیقات کو منظر عام پر لانا۔

عقد رہن کا جواز قرآن و حدیث سے ثابت ہے اسلام کی تعلیمات کے مطابق رہن رکھنے والا رہن رکھی شے سے کسی قسم کا نفع حاصل نہیں کر سکتا نہ خود استعمال کرنے کا حق رکھتا ہے اور نہ ہی اس شے کو کرائے پر دینے یا فروخت کرنے کا اختیار رکھتا ہے، وہ شے اس کی ملکیت نہیں ہے اور جب ملکیت ہی نہیں تو اس میں کسی بھی قسم کا تصرف ناجائز و حرام ہے۔ وہ شے ایک قرض کے عوض اس کے پاس رہن ہے اور قرض دار اس کی رقم ادا کر کے اپنی شے واپس لینے کا اختیار رکھتا ہے۔

طریقہ کار

اس تحقیقی مقالے میں عقد رہن سے متعلق خاص مسائل کو بیان کیا گیا ہے۔ رہن شے کو کرائے پر دینا اور فروخت کرنا۔ ان مسائل پر امام احمد رضا کی تحقیقات بیان کی گئیں ہیں۔ ان سے حاصل ہونے والے نتائج، خلاصہ تحقیق، اور دور حاضر میں اس طرح کے معاملات کو امام احمد رضا کی تحقیقات کی روشنی میں حل کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔ آخر میں عملی اطلاق اور ماخذ و مراجع درج کر دیے گئے ہیں۔

تحدید

عقد رہن کے مفہوم، جواز، شرائط اور رہن رکھی ہوئی شے سے نفع کی صورتوں کو ہم اپنے پچھلے مضمون مطبوعہ معارف رضا نمبر ۲۰۱۱ء میں پیش کر چکے ہیں۔ عقد رہن میں امام احمد رضا نے بہت سے مسائل کو بیان کیا ہے وہ سارے مسائل اس تحقیقی مقالے میں پیش نہیں کیے

معاملات کو آسانی سے سمجھا جاسکے، شرع کے اعتبار سے ہر معاملہ ہر عقد الگ نوعیت کا ہے۔ ہر عقد کے جائز ہونے کی کچھ شرائط اور اصول ہیں جو اس عقد کی درستگی کے لیے لازم و ملزوم ہیں: اسی طرح عقدِ اجارہ (کرائے پر دینا) اور عقدِ بیع (خرید و فروخت) دو الگ عقد ہیں اسی طرح عقدِ رہن کے اپنے مسائل بشرائط اور حدود ہیں۔ عقدِ اجارہ (کرائے پر) از روئے شریعت جائز ہے۔ اس عقد کی شرائط میں یہ تفصیلاً بیان کیا ہے، کرائے پر شے لین دین کے لیے صرف اُس شے کے مالک کو یہ اختیار حاصل ہوتا ہے کہ وہ ایک متعین مدت کے لیے متعین اجرت کے تحت اس شے کو کرائے پر دے۔ اجرت اور مدت کا تعین کرنا اس عقد کی لازمی شرط ہے اسی طرح کرایہ اس وقت لازم ہوتا ہے جب کرائے دار کرائے کی شے سے فائدہ حاصل کرتا ہے، اس کو اپنے استعمال میں لائے؛ خالی کرائے پر لینے سے کرایہ لازم نہیں ہوتا۔ کرایہ شے کے مالک کا حق ہوتا ہے۔ اسی طرح عقدِ بیع (خرید و فروخت) سے متعلق معاملات پر شریعت اسلامی نے تفصیل سے بحث کی ہے اس عقد کے لیے عاقدین کی رضامندی ضروری ہوتی ہے ایجاب و قبول کا ایک ہی مجلس میں طے ہونا ضروری ہوتا ہے۔^۱

رہن رکھی شے کو رہن رکھنے والا مالک کی رضامندی سے کرائے پر دے گا تو اس صورت میں رہن باطل ہو جائے گا؛ کیونکہ شرع مطہرہ کی رو سے ایک ہی وقت میں دو عقد جمع نہیں ہو سکتے، مالک کی اجازت کے بغیر کرائے پر دیا تو جتنا کرایہ رہن رکھنے والے نے حاصل کیا سارے کا سارا مالک کو واپس کرے گا یا صدقہ و خیرات کرے گا۔ اس جیسے مسائل میں امام احمد رضا نے اپنی تحقیقات پیش کیں ہیں۔ اس طرح رہن شے کو فروخت کر دینے کا بھی مالک کی اجازت پر موقوف ہو گا۔ یہ مالک پر منحصر ہے کہ وہ اس بیع کو قائم رکھے یا منسوخ کر دے؛ مالک کی مرضی کے بغیر رہن رکھنے والا اس شے کو فروخت کر کے رقم حاصل کرنے کا حق نہیں رکھتا۔ مالک اس بیع کو فسخ کر کے مال کو پھر رہن رکھوا سکتا ہے۔ اسی طرح مالک کی اجازت سے فروخت کیا، وہ رقم اس مال کے بدلے رہن رکھ لی جائے گی۔^۲ مال رہن اس شرط پر رہن رکھا کہ کچھ عرصے بعد جب قرض کی رقم ادا نہ کی جائے تو اس جائیداد کو بیع شدہ سمجھا جائے اور قرض کی رقم کو اس جائیداد کی قیمت، اس شرط پر یہ بیع درست نہ ہوگی۔ عقد

(۵) رہن رکھی ہوئی شے سے نفع کے بارے میں احکامات اور امام احمد رضا نے اس نفع سے متعلق جو تحقیق بیان کی اُس سے آگاہی دینا۔
(۶) موجودہ دور میں اس عقد کی صورتوں کو بیان کر کے شرعاً جائز بنانے کی ترغیب دینا امام احمد رضا کی تحقیقات سے راہنمائی لے کر آجکل کے عقد رہن سے متعلق مسائل کو حل کرنا۔

رہن رکھی ہوئی شے سے فائدہ اٹھانا

عقد رہن میں ضرورت مند شخص کسی دوسرے سے قرض حاصل کرتا ہے اور اس قرض کے عوض اپنی کوئی قیمتی شے اس کے پاس رہن رکھوا دیتا ہے۔ قرض واپس کر کے اپنی شے واپس لینے کا حق رکھتا ہے۔ شرع مطہرہ اور فقہائے کرام کے مطابق رہن شے رکھنے والا اُس شے کو بغیر اُنہی حالت میں اپنے پاس رکھنے کا پابند ہے۔ رہن رکھنے والا اُس شے کو نہ تو اپنے استعمال میں رکھ سکتا ہے اور نہ ہی اس شے کو کرائے پر دے کر کوئی نفع حاصل کرنے کا اختیار رکھتا ہے۔ بعض اوقات قرض ہی اس قسم کی شرط پر دیا جاتا ہے کہ اس شے سے نفع حاصل کیا جائے؛ دوسری طرف قرض دار مجبوراً قرض کے دباؤ کی وجہ سے اس شے سے نفع کی اجازت دے دیتا ہے۔ اس نوعیت کی تمام صورتیں ناجائز و حرام ہیں۔

امام احمد رضا نے ان تمام صورتوں کو بیان کیا اور رہن شے سے نفع کی جائز صورت بیان کی کہ قرض دار بغیر کسی شرط کے، بغیر کسی دباؤ کے بغیر کسی معارضے کے صرف رہن رکھنے والے کو احسان کے طور پر اس رہن شے سے فائدے کی اجازت دے۔ رہن رکھنے والا اس شے کو اپنے استعمال میں لا سکتا ہے، جیسے مکان کا مالک رہن رکھے مکان میں اُس کو غیر معینہ مدت کے لیے رہنے کی اجازت دے اس صورت میں وہ قرض خواہ اس مکان میں رہ سکتا ہے۔ اس سے فائدہ حاصل کر سکتا ہے۔ لیکن جب مالک اس شے کے استعمال سے منع کر دے تو رہن رکھنے والے پر یہ فرض ہے کہ فوراً بغیر کیسی تزدو کے بغیر کسی عذر کے اس شے سے فائدہ چھوڑ دے بلکہ اس شے کو محض اپنے پاس رہن رکھے۔^۳

رہن رکھی ہوئی شے کو کرائے پر دینا، یا فروخت کرنا اس نوعیت کے مسائل کو سمجھنے سے پہلے کرائے (اجارہ) اور فروخت (بیع) کے معاملات کا مختصر سا تعارف بیان کیا جائے گی تاکہ اس عقد رہن میں ان

کرائے پر دینے کے لیے رضا مند ہوں۔ مالک نے بخوشی کرائے کی اجازت دے دی ہو تو اس صورت میں یہ عقد رہن ختم ہو جاتا ہے۔ دوسرا عقد عقد اجارہ قائم ہو جاتا ہے۔ عقد رہن کی شرائط میں سے کچھ ایسی ہیں جو اس عقد کو فاسد کر دیتی ہیں جیسے مدت کا بیان کرنا کہ میں دو ماہ کے لیے رہن رکھواتا ہوں اس طرح کی شرائط کا یہ عقد باطل ہو جاتا ہے۔ امام احمد رضا سے سوال ہوا کسی ہندہ نے نابالغ زید سے قرض لیا اور اپنا مکان دو ماہ کی مدت کے لیے اُس کے پاس رہن رکھا لیکن رہن کے باوجود وہ عورت اس مکان میں مقیم رہی پھر زید نے وہی مکان اُس عورت کے بیٹے عمرو کو کرائے پر دیا، عمرو نے کہا جب تک قرض کی رقم واپس نہ کروں اس وقت تک باقاعدگی سے اس مکان کا کرایہ ادا کرتا رہوں گا۔ عمرو نے ایک اقرار نامہ بھی لکھا جس میں لکھا تھا کہ میں دو ماہ کی مدت میں اپنی موضع یعنی زید کے پاس مکان کے بدلے رہن رکھ دوں گا، عمرو نے زید سے جو مکان کرائے پر حاصل کیا اس میں رہائش ہی اختیار نہ کی بلکہ اُس کی ماں ہی رہائش پزیر تھی زید ساڑھے چار سال تک کرائے کے مطالبے سے خاموش رہا۔ اس نے کرایہ وصول کرنے کے لیے دعویٰ کیا گواہوں نے گواہی دی ہے۔ اس مسئلے میں کیا زید کرائے کا حق دار ہے۔^۵

امام احمد رضا اس مسئلے کا جواب دیتے ہیں کہ سب سے پہلے جو عقد رہن میں مدت بیان کی گئی وہ رہن کو فاسد کر دیتی ہے۔ عقد رہن میں رہن رکھی شے پر قرض خواہ کا قبضہ ہونا لازمی شرط ہے اس مسئلے میں زید کا مکان پر قبضہ ہی نہیں ہوا وہ عورت خود ہی مکان میں رہائش پذیر رہی، لہذا عقد رہن باطل۔ اس مسئلے میں دوسرا عقد جو کہ اجارہ (کرایہ) کا ہے۔ عقد اجارہ میں مدت کا بیان ضروری ہے محض ایجاب و قبول سے مدت بیان کا کوئی تعلق نہیں ہے۔ کرایہ اس وقت لازم ہوتا ہے جب کرائے دار اُس شے سے فائدہ حاصل کرے اور کرائے پر دینے والا اس شے کو کرائے دار کے سپرد کرے اس صورت میں خود عمرو نے مکان میں قیام ہی نہیں کیا۔ عمرو کا یہ کہنا کہ میں کرایہ باقاعدگی سے ادا کرتا رہوں گا صرف وعدے کے طور پر کہنا تھا۔ وعدے کے طور پر کرایہ لازم نہیں ہوتا لہذا زید کو کرائے کا حق حاصل نہیں اس کا مطالبہ بالکل ناجائز ہے۔

عقد رہن میں رہن شے جو کہ اس قرض کے عوض قرض خواہ

رہن میں عقد اجارہ (کرایہ) کے جواز کی کوئی صورت نہیں نکلتی اسی طرح بیع عقد میں بھی چند مسائل ایسے ہیں کہ رہن مال کو فروخت نہیں کیا جاسکتا۔ الغرض یہ دونوں الگ عقد ہیں۔

تحقیق رضا

امام احمد رضا نے عقد رہن میں عقد اجارہ اور عقد بیع سے متعلق مسائل کو نہایت واضح اور جامع انداز میں بیان فرمایا۔ آپ فرماتے ہیں عقد رہن اور عقد اجارہ دو الگ عقد ہیں۔ عقد اجارہ (کرایہ پر دینا) میں کسی شے کو کرائے پر دے کر نفع حاصل کیا جاتا ہے؛ حاصل ہونے والا کرایہ رہن رکھنے والے کا حق سمجھا جاتا ہے، حالانکہ رہن رکھنے والے کو رہن شے کرائے پر دینے کا اختیار نہیں؛ کیونکہ وہ شے کا مالک نہیں اس کے پاس یہ شے امانت ہے اور قرض دار نے قرض کے عوض وہ شے اس کے پاس مقید کر دی ہے۔ وہ رہن شے کو اپنے فائدے کے لیے استعمال نہیں کر سکتا؛ وہ نفع اس کے لیے حرام ہے۔

اسی طرح رہن شے کا مالک اپنی ہی شے کو کرائے پر حاصل نہیں کر سکتا، کیونکہ وہ شے اس کی ملکیت ہے اور اپنی ہی ملک کو دوسرے سے کرائے پر لینا باطل ہے۔ رہن رکھنے والا اُس شے کے مالک کی اجازت کے بغیر اُسے کرائے پر دے؛ کرائے پر لینے والے شخص کو بھی یہ علم ہو یہ اس کی ملکیت نہیں ہے بلکہ اس کے پاس رہن ہے۔ اس صورت میں کرائے پر دینے اور لینے والا دونوں گناہ گار ہوں گے۔ رہن رکھنے والے پر یہ فرض ہے کہ وہ سارا حاصل کیا ہوا نفع مالک کو دے یا صدقہ و خیرات کر دے رہن رکھنے والے کا اس منافع پر کوئی حق نہیں۔ اس طرح رہن رکھنے والے کو یہی شے کسی دوسرے کو بطور رہن دینے کا اختیار بھی نہیں ہوتا۔ مثلاً جس شخص نے قرض کے عوض اپنی کوئی شے قرض خواہ کے پاس رہن رکھوائی اور وہ شخص کسی اور کو اسی قدر زر رہن کے رہن پر دے اور اتنا ہی پیسہ بغیر کسی نفع کے اُس شخص سے لے لیا کرنا ناجائز ہے۔^۶

امام احمد رضا اپنی اس بات کی تائید میں درمختار کی عبارت نقل کرتے ہیں: ”رہن رکھنے والے کو رہن شے سے کسی قسم کا نفع حاصل کرنا جائز نہیں اور نہ اس شے سے کسی قسم کی خدمت نہ سکونت نہ عاریت کسی کو دینے اور نہ ہی کسی اور کو رہن پر دینے کا اختیار ہے۔“

عقد رہن کے وقت ہی مالک اور رہن رکھنے والا اس شے کو

کے پاس رکھی جاتی ہے رہن شے کا مکمل سپرد کر دینا لازمی ہوتا ہے۔ اس طرح رہن شے کے مالک کو بھی اس شے سے نفع اٹھانا جائز نہیں اور نہ ہی رہن رکھنے والے کو اس شے سے کسی قسم کا فائدہ حاصل کرنا جائز ہے بلکہ رہن کیے ہوئے مکان میں مالک کا سامان موجود ہو اور وہ مکان رہن کر دے۔ اس صورت میں بھی عقد رہن درست نہیں۔

امام احمد رضا سے سوال ہوا: زید نے بکر کے پاس اپنے مکانات اور دکانیں رہن کیں، بکر سے ایک ہزار روپے قرض لے لیا بعد میں اسی قرض پر پانچ سو روپیہ کا اضافہ کر کے زید نے بکر سے ایک دستاویز تحریر کروائی کہ مکانات اور دکانیں جو پہلے سے زید کے کرائے داروں کے پاس تھیں کہ ان کا کرایہ بکر کو ادا کیا جائے۔ بکر نے چار ہزار نو سو پینتالیس روپے بذریعہ زید کرائے داروں سے وصول کیے؛ اس کے بعد بکر نے عدالت میں جائیداد کو نیلام کرنے کی درخواست دی زید کو یہ اعتراضات ہیں کہ رہن رکھی شے پر بکر کا قبضہ ہی نہیں ہوا صرف تحریر سے قبضہ مانا جائے گا۔ امام احمد رضا اس مسئلے کے جواب میں فرماتے ہیں: اس عقد رہن میں بھی شے پر قبضہ نہیں ہوا رہن رکھنے والا کا قبضہ محض خالی تحریروں سے مانا نہیں جائے گا بکر کا قبضہ ہی نہیں ہوا اور وہ پہلے ہی سے کرائے داروں کے پاس ہیں یہ رہن اس صورت میں نافذ ہی نہیں ہوا۔ دوسری بات کہ بکر نے زید کی اجازت سے کرائے داروں سے نفع حاصل کیا اس کرائے پر بکر کا کوئی حق نہیں، بلکہ جتنا منافع بکر نے حاصل کیا چار ہزار نو سو پینتالیس اس میں سے اپنے قرض کی رقم جو کہ اس نے زید کو دی تھی نکال کر باقی ساری رقم زید کو ادا کر دے اس منافع پر بکر کا کوئی حق نہیں یہ منافع اس کے لیے حرام ہے۔ شے کا مالک منافع کی رقم کو رہن رکھنے والے کو معاف کر دے یا ہبہ کر دے۔ یہ منافع اس صورت میں بھی رہن رکھنے والے کو حلال نہیں ہو سکتا منافع شے کے مالک کا حق ہے۔^{۱۴}

رہن شے کو مالک کی اجازت کے بغیر فروخت نہیں کیا جاسکتا مالک کو یہ سودا قائم رکھنے یا منسوخ کرنے کا پورا اختیار ہوتا ہے۔ عقد بیع سے تعلق رکھنے والے مسئلے سے متعلق امام احمد رضا سے سوال ہوا کہ زید نے اپنی جائیداد عمرو کے پاس رہن رکھی، عمرو نے زید کی اجازت کے بغیر اس رہن جائیداد کو بیع کر دیا۔ کیا زید اس بیع کو فسخ کر کے بیع شدہ جائیداد واپس لے سکتا ہے جتنی رقم میں اس کو فروخت

کیا زید اتنی رقم ادا کر کے اپنی جائیداد واپس لینے کا حق رکھتا ہے۔^{۱۵} امام احمد رضا فرماتے ہیں بیع رہن شدہ جائیداد کو مالک کی اجازت کے بغیر فروخت نہیں کیا جاسکتا؛ شے کا مالک اس سودے کو ختم کر کے اپنی جائیداد واپس لے سکتا ہے۔ جائیداد کی قیمت ادا کرنا اس پر واجب نہیں؛ اس پر صرف قرض کی رقم واجب ہے؛ وہ قرض خواہ کو قرض کی رقم ادا کرے گا۔ اس نوعیت کا ایک مسئلہ امام احمد رضا کے سامنے پیش ہوا۔ رہن شے کا مالک اس شرط پر قرض حاصل کرتا ہے کہ دو ماہ کی مدت تک قرض کی رقم ادا نہ کر سکوں تو یہی رہن شدہ جائیداد بیع شدہ سمجھی جائے گی اور یہی قرض کی رقم اس جائیداد کی قیمت پر شرط عائد کرنے کے بعد جائیداد کا مالک اسی رہن شدہ جائیداد کے ایک مکان میں خود رہتا ہے اور کرایہ بھی رہن رکھنے والے کو ادا کرتا ہے اس صورت میں یہ جائیداد رہن شدہ سمجھی جائیگی یا بیع شدہ۔

امام احمد رضا اس مسئلے کے جواب میں فرماتے ہیں جائیداد کا مالک جو کرایہ رہن رکھنے والے کو ادا کرتا ہے یہ محض باطل ہے کیونکہ مالک کا اپنی ہی ملکیت والی شے کرائے پر جائز نہیں اور وہ کرایہ رہن رکھنے والے کو حرام ہے۔ اسی طرح جو کرایہ رہن رکھنے والے نے دوسرے مکانات دکانوں سے حاصل کیا وہ کرایہ بھی مالک کا حق ہے۔ اس پر لازم ہے کہ وہ سارا مالک کو واپس کر دے۔ دوسرا مسئلہ کہ رہن شدہ جائیداد کچھ عرصے بعد بیع شدہ سمجھی جائے گی اور رہن رکھنے والے کو اس جائیداد پر مالکانہ حقوق حاصل ہوں گے ایسی شرط طے کرنا باطل ہے عقد بیع کے معاملات محض ایک شرط پر طے نہیں ہوتے۔ اس عقد کے لازم ہونے کی کچھ شرائط ہیں۔^{۱۶}

خلاصہ تحقیق

دین اسلام نے ہر معاملے سے متعلق اپنی تعلیمات کو بیان کیا۔ فقہائے کرام نے اپنے اپنے دور کے مسائل پر اپنی تحقیقات کو پیش کیا ہے جن سے راہنمائی حاصل کر کے دورِ حاضر میں مسائل میں حل کیا جاسکتا ہے۔ امام احمد رضا نے عقد رہن سے متعلق مسائل کو تفصیلاً بیان کیا ہے خصوصاً رہن میں اجارہ (کرایہ) اور بیع کے معاملات کو بیان کیا۔ آپ کی بیان کی گئی تحقیق کے مطابق کسی عقد کو دوسرے عقد میں جمع کرنا محال ہے۔ عقد رہن میں رہن شے کو کرائے پر دینا یہاں دو عقد جمع ہو رہے ہیں جو کہ ناجائز ہیں۔ کرائے پر دینے کی

دکانوں، زمینوں سے انتفاع کے جواز کی کوئی صورت نہیں نکلتی، ان تمام چیزوں کو قرض کے عوض رہن رکھوایا جاتا ہے۔ رہن رکھی گئیں زمینوں میں کھیتی باڑی کر کے نفع حاصل کرنا، رہن رکھنے والے کو ناجائز ہے۔ اسی طرح مکانوں دکانوں کو کرائے پر دے کر زیادہ نفع حاصل کرنے کی کوشش کی جاتی ہے وہ منافع حرام ہے بلکہ وہ سارا منافع شے کے مالک کا حق ہے امام احمد رضا کے بیان کردہ مسائل کی روشنی میں خصوصاً رہن شے کو کرائے پر دینے اور فروخت کرنے کے مسائل سے راہنمائی لے کر آج کل کے مسائل کو حل کیا جاسکتا ہے۔

دورِ حاضر میں بینکوں میں جو قرضوں کا لین دین ہوتا ہے کہ پر اپرٹی کے کاغذات رہن رکھ کر یا زیورات اور پر اپرٹی کو قرضے دیے جاتے ہیں۔ معینہ مدت گزرنے کے بعد وہ زیورات اور پر اپرٹی فروخت کر کے بینک اپنی رقم واپس لے لیتا ہے۔ رہن جائیداد کو فروخت کرنے کے بارے میں شرع نے جو صورتیں بیان کیں ہیں کہ مالک کی اجازت کے بغیر اس جائیداد کو فروخت نہیں کیا جاسکتا۔ شے کے مالک کو اس سودے کے قائم رکھنے یا منسوخ کرنے کا اختیار حاصل ہوتا ہے۔ امام احمد رضا نے رہن جائیداد مکانات دکانوں، زمینوں سے متعلق جن مسائل پر اپنی تحقیقات پیش کیں ہیں، خصوصاً رہن رکھی گئی زمینوں، مکانات سے متعلق مسائل کو امام احمد رضا کی بیان کردہ تحقیقات کی روشنی میں حل کر کے اس عقد کو شرعی اعتبار سے جائز بنایا جاسکتا ہے۔

ماخذ و مراجع

- ۱۔ دیکھیے بہار شریعت، مولانا امجد علی اعظمی، ج ۲ / ۳۴، مطبوعہ ضیاء القرآن پبلی کیشنز، لاہور۔
- ۲۔ دیکھیے کتاب الفقہ، عبدالرحمن الجزری، ج ۲ / ۴۳۳، مطبوعہ علماء اکیڈمی محکمہ اوقاف پنجاب، ۲۰۰۶ء؛ بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع، علاؤ الدین ابی بکر بن مسعود الکاسانی، ج ۵ / ۸۳، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت، ۱۹۹۷ء؛ بدایۃ المجتہد ونہایہ المعتصد، احمد بن رشد القرطبی، مطبوعہ دارالتذکیر، لاہور، ۲۰۰۲ء۔
- ۳۔ المرجع السابق، ج ۲ / ۳۴۔
- ۴۔ العطایہ النبویہ فی الفتاویٰ الرضویہ (مع تخریج و ترجمہ عربی عبارات) امام احمد رضا بریلوی، ج ۲۵ / ۲۳۳، مطبوعہ رضا فاؤنڈیشن، جامعہ نظامیہ رضویہ، لاہور۔
- ۵۔ ایضاً: ۲۲۸۔
- ۶۔ ایضاً: ۲۷۹۔
- ۷۔ ایضاً: ۳۰۲۔
- ۸۔ ایضاً: ۲۵۰۔

صورت میں وہ سارا منافع شے کے مالک کا حق ہے۔ رہن رکھنے والے کا اس منافع میں کوئی حصہ نہیں ہے۔ اسی طرح رہن رکھنے والا اپنے قرض کے حصول کے لیے اس رہن جائیداد کو فروخت نہیں کر سکتا۔ فروخت کرنے کے بعد بھی مالک کی مرضی پر منحصر ہے کہ وہ اس سودے کو قائم رکھے یا منسوخ کر دے۔ رہن شے کسی بھی صورت رہن رکھنے والے کی ملکیت نہیں ہوتی؛ وہ صرف اس قرض کے عوض اس کے پاس امانت ہے۔ قرض دار جب چاہے قرض کی رقم ادا کر کے اپنی شے کو واپس لینے کا حق رکھتا ہے۔

نتائج

اس تحقیق سے درج ذیل نتائج برآمد ہوئے:

- (۱) عقد اجارہ اور عقد بیع دو الگ معاملات ہیں؛ ان کے جواز کی الگ شرائط ہیں جو اس کے عقد کے لیے لازمی ہیں۔ عقد رہن الگ معاملہ ہے اس میں اجارے کے جواز کی کوئی صورت نہیں نکلتی؛ لہذا رہن شے کو کرائے پر دینا، فروخت کرنا ناجائز ہے۔
- (۲) رہن رکھنے والے کو رہن شے کے استعمال، اس کو عاریتاً دینے، رہن رکھوانے، فروخت کرنے، کرائے پر دینے کا اختیار نہیں رہن شے کو بعینہ اسی حالت میں قائم رکھنے کا پابند ہے۔
- (۳) عقد رہن میں اجارہ قائم ہو جائے تو عقد رہن باطل ہو جاتا ہے۔
- (۴) امام احمد رضا نے عقد رہن میں اجارے اور بیع سے متعلق معاملات کو تفصیل سے بیان کیا، بغیر اجازت مالک کی اس شے کو فروخت نہیں کیا جاسکتا؛ بغیر اجازت مالک کے اس شے کو فروخت کر دیا، مالک کو یہ بیع منسوخ کرنے کا اختیار حاصل ہوتا ہے۔
- (۵) رہن شے کو کرائے پر دے کر حاصل کیا گیا نفع شے کے مالک کا حق ہے رہن رکھنے والے کا اس منافع پر کوئی حق نہیں اور نہ ہی اس کے لیے منافع کے جائز ہونے کی کوئی صورت نکلتی ہے۔

(۶) آج کل کے دور میں رہن شے کو کرائے پر دیا جاتا ہے۔ رہن رکھی دکانوں، مکانات، زمینوں سے انتفاع امام احمد رضا کے مطابق حرام اور سود کے زمرے میں شمار ہوتا ہے۔

عملی اطلاق

رہن رکھی ہوئی شے کو کرائے پر دنیا اور فروخت کرنا، یا اسے استعمال میں لانا ایسی تمام صورتیں ناجائز ہیں۔ رہن رکھے گئے مکانات

امام احمد رضا اور تشدد ایک جائزہ

مولانا محمد اسلم رضا قادری

Abstract: Imam Ahmad Raza was a defender of the sanctity of Almighty Allah, the beloved Prophet, his companions and Sufis. His opponents blamed him for decisive opinions. This article presents an analysis of this perception. It categorically proves that he was a kind and loving man and this is evident from his life and writings.

امام احمد رضا کا سب سے بڑا کارنامہ یہ ہے کہ انھوں نے اللہ عزوجل، رسول ﷺ اور صحابہ کرام اور اولیائے کرام کی شان میں گستاخی کرنے والوں کا شرعی حکم ہی الاعلان بیان کر دیا۔ مخالفین امام احمد رضا کی تنقید کا علمی جواب تو نہ دے سکے بلکہ امام احمد رضا کی شخصیت پر جھوٹے الزامات عائد کیے۔ محققین رضویات نے ایسے ہر اعتراض کا بھرپور جواب دیا۔ ایک تاثر یہ بھی دیا گیا کہ وہ تشدد تھے۔ پیش نظر مضمون اس تاثر کی حقیقت آشکار کرنے کے لئے تحریر کیا گیا ہے۔ (مبید)

تشدد کی تعلیم نہیں دیتا، بلکہ وہ تو ہر وقت نرمی اور آسانی کا پیغام بر ہے۔ دیکھیے قرآن مجید میں ارشاد باری تعالیٰ ہے: ”لَا إِكْرَهَ فِي الدِّينِ“ (البقرہ: ۲۵۶) ترجمہ: ”کچھ زبردستی نہیں دین میں۔“ ”يُؤَيِّدُ اللَّهُ بِكُمُ الْإِيمَانُ وَلَا يُؤَيِّدُ بِكُمُ الْعُصْيَانُ“ (البقرہ: ۱۸۵) ترجمہ: ”لہذا تعالیٰ تم پر آسانیاں چاہتا ہے، اور تم پر دشواری نہیں چاہتا۔“ ”وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ“ (الحج: ۷۸) ترجمہ: ”اور تم پر دین میں کچھ تنگی نہ رکھی۔“ ”لَا يَكُفُّ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وَنُفْعًا“ (البقرہ: ۲۸۶) ترجمہ: ”اللہ تعالیٰ کسی جان پر بوجھ نہیں ڈالتا مگر اس کی طاقت بھر۔“

احادیث نبوی ﷺ میں بھی واضح ارشادات ملتے ہیں۔ چند پیش قارئین ہیں: ”إِنَّ الدِّينَ يُسْرٌ“ (بخاری: ۲۳۸۱، رقم: ۳۹) ترجمہ: ”بے محکبہ دین آسان ہے۔“ حضور نبی رحمت ﷺ نے حضرت معاذ بن جبل اور حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو فلسطین کی طرف بھیجا تو یہ ہدایت فرمائی: ”يَسِّرْهُ وَلَا تُعَسِّرْهُ وَلَا تُكَلِّمْهُ“ (بخاری: ۱۰۶۳۲، رقم: ۶۸۸، کتاب الاحکام) ترجمہ: ”آسانی پیدا کرنا، تنگی نہ کرنا، خوش خبری دینا، تنگ نہ کرنا، ہاتھ خوش دلی سے کام کرنا۔“ ”يَسِّرْهُ وَلَا تُعَسِّرْهُ وَلَا تُكَلِّمْهُ“ (بخاری: ۱۰۶۳۲، رقم: ۷۱، کتاب العلم) ترجمہ: آسانیاں پیدا کرو، تنگیاں پیدا نہ کرو، خوش خبریاں پہنچاؤ، نفرتیں مت پہنچاؤ۔

بلاشبہ امام احمد رضا محدث بریلوی نے ہمیشہ اس فکر و نظر کو عام و عام کرتے ہوئے اپنی تعلیمات کے ذریعے مسلمانوں کو بے راہ روی، گمراہی اور بے دینی سے بچانے کی بھرپور کوشش فرمائی، جس کی بے شمار

اعلیٰ حضرت سیدنا امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ السامی (۱۳۳۰-۱۴۰۲ھ) عالم اسلام کی اس بہشت پہلو شخصیت کا نام ہے جو فکر و مزاج کے اعتبار سے نہایت نرم، حسن اخلاق و کردار کے نیکی جمیل اور احسان و مروت، پیار و شفقت کی اعلیٰ منازل پر فائز تھے۔ اس کے باوجود بھی حریفوں نے ان کی فکر و شخصیت کو شدت پسند، مکفر المسلمین، انگریز نواز اور بدعات و منکرات کو فروغ دینے والا کہنے اور مشہور و بدنام کرنے میں کوئی کسر نہ چھوڑی، لیکن حقائق و شواہد اس بات کی غمازی کرتے ہیں کہ امام احمد رضا کو بدنام کرنے کی ان کے مخالفوں نے جتنی بھی سازشیں اور جعل سازیاں کیں، انہیں جب کسوٹی پر پرکھا گیا، چانچا لگایا تو اصحاب فکر و بصیرت یکجا رائے کہ جس کے بارے میں اس قدر پر وپیگنڈے اور بے بنیاد الزامات و اتہامات کی بوچھاڑ جا رہی ہے وہ تو منکسر المزاجی، صلہ رحمی، عفو و درگزر اور بلند اخلاق کا ایک مہر درخشاں ہے، جس کی تابانی اور وضو فحاشی کے آگے بڑے بڑے بیچ نظر آتے ہیں۔

راقم طور اپنے اس مقالے میں امام احمد رضا محدث بریلوی کے فتاویٰ و کتب اور رسائل کی روشنی میں اس بات کو انجھی طرح واضح اور روشن کرنے کی کوشش کرے گا کہ محدث بریلوی پر شدت پسندی اور تند مزاجی کا جو بے اصل الزام لگایا گیا ہے، امام موصوف علیہ الرحمہ کا اس سے دور کا بھی واسطہ نہیں ہے۔ یہ بات تو آفتاب کے مانند روشن ہے کہ امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ جس مذہب مذہب کے داعی و مبلغ تھے، وہ مذہب کبھی اور کسی وقت بھی سختی اور

Digitally Organized by

ادارہ تحقیقات امام احمد رضا

www.imamahimadrazah.net

پر جن لوگوں کی گہری نظر ہے، ان کو معلوم ہے کہ یہ الزامات بے بنیاد ہیں، اور بعض سیاسی و مذہبی مصالح کی بنا پر بھی لگائے گئے ہیں۔“ (امام احمد رضا اور روایات و منکرات، ص: ۸۸)

محبت رسول ایمان ہی نہیں، بلکہ جان ایمان اور اصل ایمان ہے۔ امام احمد رضا جہاں ایک زبردست عالم، فقیہ اور محدث تھے، وہیں حضور اقدس ﷺ کے عشق میں سرشار تھے۔ فرماتے ہیں: ”اے عزیز! ایمان رسول اللہ ﷺ کی محبت سے مربوط ہے، اور آتش جاں سوز جہنم سے نجات ان کی الفت پر منوط، جو ان سے محبت نہیں رکھتا والدہ ایمان کی بواسطہ کے مشام تک نہ آئی۔ جان برادر! تو نے کبھی سنا ہے کہ جس شخص کو تجھ سے الفت صادق ہے، وہ تیری اچھی بات سن کر چین سے نہیں ہو اور اس کی محو فکر میں رہے، اور پھر محبوب بھی کیسا، جان ایمان و کان احسان، جس کے جمال جہاں آرا کا نظیر کہیں نہیں ملے گا اور خادمہ قدرت نے اس کی تصویر بنا کر ہاتھ کھینچ لیا کہ پھر کبھی ایسا نہ لکھے گا۔“ (جموہ رسائل مسند نور و سایہ، ص: ۷۴، مطبوعہ رضا، اکیڈمی، ممبئی)

کتنے پیار بھرے انداز میں عشق و محبت رسول ﷺ کا پیغام دیا گیا ہے، اس قدر میٹھے بول میں بھی اگر کسی کو تشدد و تلخی نظر آئے تو اس کی آنکھ دول کا قصور ہے۔ ایک غلام کا اپنے آقا کے ساتھ کیا انداز ہونا چاہیے، امام احمد رضا کی زبانی سنئے، فرماتے ہیں: ”اے عزیز! چشم خرد میں سرمہ انصاف لگا اور گوشہ قبول سے پنبہ انکار نکال، پھر تمام اہل اسلام بلکہ ہر مذہب و ملت کے عقلا سے پوچھنا پھر کہ عشاق کا اپنے محبوب کے ساتھ کیا طریقہ ہوتا ہے اور غلاموں کو مولیٰ کے ساتھ کیا کرنا چاہیے، آیا نشر فضائل و تکثیر مدائح اور ان کی خوبی حسن سن کر باغ باغ ہو جانا، جانے میں پھولے نہ سماتا، یارِ دُعا محسن، نفی کمالات اور ان کے اوصاف حمیدہ سے یہ انکار و تکذیب پیش آتا۔ اگر ایک عاقل منصف بھی تجھ سے کہہ دے کہ نہ وہ دوستی کا مستحق، نہ یہ غلامی کے خلاف ہے، تو تجھے اختیار ہے، ورنہ خدا و رسول سے شرما اور اس حرکت بے جا سے باز آ۔ یقین جان لے کہ محمد ﷺ کی خوبیاں تیرے مٹائے نہ نہیں گی۔“ (نور و سایہ، ص: ۷۶، رضا اکیڈمی، ممبئی)

جب دین اسلام میں تشدد و سختی ہے ہی نہیں تو امام احمد رضا جو اتباع شریعت اور پیروی سنت میں اپنی مثال آپ تھے، وہ کیسے سختی

نظیریں آپ کی تصانیف میں جان جاہ یکیشی جاسکتی ہیں۔ امام احمد رضا دین و مسلک کے ایک عظیم پاسان و ترجمان کا نام ہے، جن کے فکر و حراں میں ہرگز تلخی و سختی نہ تھی۔ یہ دیکھیے امام موصوف خود لکھتے ہیں ”مقاصد شرع کا باہر خوب جانتا ہے کہ شریعت مطہرہ رفیع و متیسر پسند فرماتی ہے، نہ معاذ اللہ تضییق و تشدید۔“ (فتاویٰ ضویہ: ۵۰، ۱۰۷، مطبوعہ رضا اکیڈمی، ممبئی)

ایک دوسری جگہ بڑی وضاحت کے ساتھ لکھتے ہیں:

”دیکھو! نرمی کے جو فوائد ہیں وہ سختی میں ہرگز نہیں حاصل ہو سکتے۔ اگر اس شخص سے سختی برتی جاتی تو ہرگز یہ بات نہ ہوتی، جن لوگوں کے عقائد مذہب ہوں ان سے نرمی برتی جائے کہ وہ خشک ہو جائیں، یہ جو باہر میں بڑے بڑے ہیں ان سے بھی ابتدا میں بہت نرمی کی گئی، مگر چون کہ ان کے دلوں میں وہابیت راسخ ہو گئی تھی اور مصداق ”لَا یَعُوذُونَ“ حق نہ مانا، اس وقت سختی کی گئی کہ رب عز و جل فرماتا ہے: ”لَا یُکَلِّمُ اللّٰہُ الْفَاجِرَ الْکَفَّارَ الْاَلْبَیْضَ الَّذِیْ وَاسَّغَلَظَ عَلَیْہِمْ“ ترجمہ: اے نبی! جہادِ فراء کا فروں اور منافقوں سے اور ان پر سختی کرو۔ اور مسلمانوں کو ارشاد فرماتا ہے: ”وَلَیْسَ بِدَاۤءِ فِیْکُمْ غِلَظٌ“ لازم ہے کہ وہ تم میں درشتی پائیں۔“ (المعروف، ص: ۳۲، حصہ اول، رضا اکیڈمی، ممبئی)

قارئین کرام! آپ نے ملاحظہ کیا کہس قدر واضح الفاظ میں فرما رہے ہیں کہ نرمی اور آسانی میں فوائد ہیں؛ مگر پھر بھی مخالفوں کا یہ کہنا کہ وہ تشدد، سخت گیر تھے، بڑا ہی مضحکہ خیز معلوم ہوتا ہے۔ جب ایک قاری حیات رضا کا مطالعہ کرتا ہے تو اس کے ذہن میں یہ سوال بار بار ابھر تا ہے کہ آخر ہر وقت امام احمد رضا ہی کو تنقید کا نشانہ کیوں بنایا جاتا ہے؟ ماہرِ رضویات، سعادت لوح و قلم پروفیسر ذاکر مسعود احمد (کراچی) اس کا جواب دیتے ہوئے لکھتے ہیں:

”امام احمد رضا نے مخالفت کی سب سے بڑی وجہ مسلک سلف صالحین پر ان کی بے پناہ استقامت اور اس کی اشاعت کے لیے ان کی سرگرمی اور اس مسلک کے مخالفین پر ان کی سخت تنقیدات معلوم ہوتی ہیں۔ بہر کیف امام احمد رضا کی مصلحانہ، مجددانہ، اور ناقدانہ سامعی کا شدید ردِ عمل ہو؛ طرح طرح کے الزامات لگائے گئے اور ان کی تشہیر کے لیے پوری توانائیاں صرف کی گئیں۔ اور جب تک یہ یقین نہیں ہو گیا کہ علمی سطح پر امام احمد رضا کی ہوا اکھر گئی، دم نہ لیا، شاید سطحی نظر رکھنے والوں کی نگاہ میں یہ الزامات کوئی وقعت رکھتے ہوں، مگر تاریخ

پسند اور تلخ آمیز گفتگو کرنے والے ہو سکتے ہیں؟ اگر آپ کے قلب و روح کو اب بھی تسکین نہ ہوئی ہو تو ہنسنے والے سے امام موصوف کے فتاویٰ کا یہ حصہ بغور اور انصاف نظر کے ساتھ پڑھ لیجیے، حقیقت آپ پر خود واضح ہو جائے گی۔ امام احمد رضا لکھتے ہیں:

”اے عزیز! دین بھگہ آسانی و ساحت کے ساتھ آیا، جو اسے اس کے طور پر لے گا اس کے لیے ہمیشہ رفق و نرمی ہے اور جو تعق و تشدد کو راہ دے گا یہ دین اس کے لیے سخت ہوتا جائے گا، یہاں تک کہ وہی ٹھک رہے گا اور اپنی سخت گیری کی آپ ندامت اٹھائے گا۔ نبی ﷺ فرماتے ہیں: ان الدین یسر، ولن یشد الدین احد الا غلبہ فسد دوا“ (بخاری: ۱۰۱۰، رقم: ۳۹۰، کتاب الایمان) بے شک یہ دین آسان ہے اور جو بھی دین میں سختی اختیار کرے گا دین اس پر غالب آجائے گا، اس لیے میدان روی اختیار کرو اور قریب قریب ہو جاؤ اور بشارت دیتے رہو۔“ (فتاویٰ رضویہ: ۱۰۶۲)

جو دین خود رفق و نرمی کے ساتھ ہی نازل ہوا ہو اسے امام احمد رضا محدث بریلوی نے سخت کیسے کر دیا، یہ بات تو ایک کم عقل و بے علم بھی نہیں کہہ سکتا، اور یہاں تو معاملہ بالکل الٹا ہے، بڑے بڑے جہ و قبہ والے امام موصوف کو تشدد کہتے ہیں، خدا انہیں عقل سلیم عطا فرمائے۔ جو شخص ہر موڑ پر مسلمانوں کو عزیز اور دینی بھائی کہہ کر پکارتے وہ تشدد فی الدین ہو، یہ سمجھ سے بالاتر بات ہے۔ حضور اقدس ﷺ کی عظمت و عزت اور رفعت و تعظیم کے متعلق کیا ہی خوب نالے انداز میں قوم مسلم کے لیے ایک پیغام تحریر فرماتے ہیں جو امعان نظر کے ساتھ پڑھنے سے تعلق رکھتا ہے۔ فرماتے ہیں:

”جان برادر! اپنے ایمان پر رحم کر، خداے تعالیٰ و جبار جل جلالہ سے لڑائی نہ باندھ، وہ تیرے اور تمام جہان کی پیدائش سے پہلے ازل میں لکھ چکا: ”وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ“، یعنی ارشاد ہوتا ہے اے محبوب ہمارے! ہم نے تمہارے لیے تمہارا ذکر بلند کیا کہ جہاں ہماری یاد ہوگی، تمہارا بھی چرچا ہوگا اور ایمان بے تمہاری یاد کے ہر گز پورا نہیں ہوگا۔ آسمانوں کے طبقے اور زمینوں کے پردے تمہارے نام نامی سے گونجیں گے، مؤذن اذانوں اور خطیب خطبوں اور ذاکرین اپنی مجالس اور واعظین اپنے منابر پر ہمارے ذکر کے ساتھ تمہاری یاد کریں گے۔ اشجار و اثمار، آب و سوسار و دیگر جاندار و اطفال شیر خوار و

معبودان کفار جس طرح ہماری توحید بتائیں گے، وہی ساری زبان فصیح و بیان صحیح تمہارا منشور رسالت پڑھ کر سنائیں گے، چار اکناف عالم میں ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ“ کا غلغلہ ہو گا۔ جزا شقیائے ازل ہر ذرہ کلمہ شہادت پڑھتا ہو گا، مہجبان ملاء اعلیٰ کو ادھر اپنی تسبیح و تقدیس میں مصروف کروں گا، ادھر تمہارے محمود و رد و مسعود کا حکم دوں گا، عرش و کرسی، ہفت اوراق سدرہ، قہرور جہاں، جہاں پر ”اللہ“ لکھوں گا ”محمد رسول اللہ“ بھی تحریر فرماؤں گا۔ اپنے پیغمبروں اور اولوالعزم رسولوں کو ارشاد کروں گا کہ ہر وقت تمہارا دم بھریں اور تمہاری یاد سے اپنی آنکھوں کو روشنی اور جگر کو جھنڈک اور قلب کو تسکین اور بزم کو تزیین دیں، جو کتاب نازل کروں گا اس میں تمہاری مدح و ستائش اور بھال صورت و کمال سیرت الہی تشریح و توضیح سے بیان کروں گا کہ سننے والوں کے دل بے اختیار تمہاری طرف جھک جائیں گے اور ناپیدہ تمہارے عشق کی شمع ان کے کانوں، سینوں میں بجھ کر اٹھے گی۔ ایک عالم اگر تمہارا دشمن ہو کر تمہاری تنقیص شان اور خوف فضاہل میں مشغول ہو تو میں قادر مطلق ہوں، میرے ساتھ کسی کا کیا بس چلے گا؟ آخر اس وعدے کا اثر تھا کہ یہود صد بار سر سے اپنی کتابوں سے ان کا ذکر نکالتے اور چاند پر خاک ڈالتے ہیں، تو اہل ایمان اس بلند آواز سے ان کی نعت سناتے ہیں کہ سامع اگر انصاف کرے، بے ساختہ پکار اٹھے۔ لاکھوں بے دینوں نے ان کے نحو فضاہل پر کمر باندھی، مگر مٹانے والے خود مٹ گئے اور ان کی خوبی روز بہ روز متزیں رہی، پھر اپنے مقصود سے تو یاس و ناامیدی کر لینا مناسب ہے، ورنہ رب کعبہ ان کا کچھ نقصان نہیں، بالآخر ایک دن تو نہیں، تیرا ایمان نہیں۔“

عظمت و رفعت ذکر مصطفیٰ ﷺ کا بیان تحریر کرنے کے بعد بطور نصیحت لکھتے ہیں: ”اے عزیز! سلف صالح کی روش اختیار کرو اور ان کے قدم پر قدم رکھ، ائمہ دین کا وطیرہ ایسے معاملات میں دائم تسلیم و قبول رہا ہے۔ جب کسی ثقہ معتمد علیہ نے کوئی معجز یا خاصہ ذکر کر دیا، اسے حرام کہہ کر لیا، اور جب جان میں بہ طیب خاطر جگہ دی، یہاں تک کہ اگر اپنے آپ احادیث میں اس کی اصل نہ پائی، قصور اپنی نظر کا جانا، یہ سمجھی نہ کہا کہ غلط ہے، باطل ہے، کسی حدیث میں وارد نہیں۔ نہ یہی ہوا کہ جب حدیث سے ثبوت نہ ملا تھا اس

مذہبوں سے میل جول، روابط و تعلقات کے بارے میں موصوف علیہ الرحمۃ ورحمۃ اللہ علیہ کا یہ اقتباس بڑا ہی پر مغز، فکر انگیز اور معنی خیز ہے۔
امام موصوف لکھتے ہیں:

”مسلمانو! ذرا دھر خدا اور رسول کی طرف متوجہ ہو کر ایمان کے دل پر ہاتھ رکھ کر دیکھو، اگر کچھ لوگ تمہارے ماں باپ کو رات دن بلا وجہ فحش مغفلت گالیاں دیتا اپنا شیوہ کر لیں، بلکہ اپنا دین ٹھیرائیں، کیا تم ان سے بد کشادہ پیشانی ملو گے؟ حاشا ہرگز نہیں، اگر تم میں نام کو غیرت باقی ہے، اگر تم میں انسانیت ہے، اگر تم اپنی ماں کو مار سکتے ہو، اگر تم اپنے باپ سے پیدا ہو تو انھیں دیکھ کر تمہارے دل بھر جائیں گے، تمہاری آنکھوں میں خون اتر آئے گا، تم ان کی طرف نگاہ اٹھانا گوارا نہ کرو گے، اللہ انصاف! صدیق اکبر و فاروق اعظم زائد یا تمہارے ماں باپ، ام المؤمنین عائشہ صدیقہ زائد یا تمہاری ماں، ہم صدیق و فاروق کے ادنیٰ غلام ہیں، اور الحمد للہ کہ ام المؤمنین کے بیٹے کہلاتے ہیں، ان کو گالیاں دینے والوں سے اگر یہ برتاؤ نہ برتیں، جو تم اپنی ماں بلکہ اپنے آپ کو گالیاں دینے والوں سے برتتے ہو تو ہم نہایت نمک حرام غلام اور حد بھر کے برے ناخلف بیٹے ہیں، ایمان کا تقاضا یہ ہے، آگے تم جانو، اور تمہارا کام۔“ (الملفوظ، ص: ۹۸، حصہ اول)

قارئین کرام! ان تمام تر تفصیلات و تحریرات کی روشنی میں آپ پر یہ بات عیاں ہو چکی ہو گی کہ امام احمد رضا محدث بریلوی بہت رحم دل، سنجیدہ، اور قوم مسلم کے بہت عظیم خیر خواہ تھے۔ اخلاقی خوبیوں سے خوب مالا مال تھے، وہ ہرگز متشدد نہ تھے۔ حضرت مولانا مبارک حسین مصباحی مبارک پور کا ایک اقتباس پیش کر کے اپنا مضمون ختم کر رہا ہوں۔ مولانا موصوف لکھتے ہیں:

”امام احمد رضا اپنے آقا مدنی تاج دار علیہ السلام کے سچے غلام اور کپے وفادار تھے۔ انھوں نے اپنے آقا کی سنتوں سے کبھی سر مو اُخرا ف نہیں کیا۔ وہ کار و بار حیات سے لے کر محراب و منبر تک شریعت و طریقت کے پابند رہتے تھے۔ جس کی آنکھوں میں اخلاقی نبوی کی تصویر تیرتی ہو، وہ کبھی ترش رو نہیں ہو سکتا، جو نبی رحمت کی اداؤں کا دای ہو، کبھی شدت پسند نہیں ہو سکتا۔ وہ سر پا انسانیت تھے، حقوق انسانی کی ادائیگی ان کا طرہ امتیاز تھا، تواضع و انکسار ان کا وصف جمیل تھا۔ ان کی دل آویز زندگی کا مطالعہ کیجیے، محبت ہی محبت نظر آئے گی۔“

کے ذکر سے باز رہتے، بلکہ اسی طرح اپنی تصانیف میں اس ثقہ کے اعتماد پر اسے لکھتے آئے اور کیوں نہ ہو، مقتضی عقل سلیم کا یہی ہے۔“
(مجموعہ رسائل مسئلہ نور سایہ، ص: ۷۷، ۷۸۔ مطبوعہ رضا ایدی، ممبئی)

فرقہ ناجیہ (یعنی اہل سنت و جماعت) کی اتباع و پیروی کے متعلق امام احمد رضا محدث بریلوی علامہ سیدی احمد مصری طحاوی قدس سرہ کے حوالے لکھتے ہیں:

”اے گروہ مسلمین! تم پر فرقہ ناجیہ اہل سنت و جماعت کی پیروی لازم ہے کہ خدا کی مدد اور اس کا حافظ و کار ساز رہنا موافقت اہل سنت میں ہے، اور اس کا چھوڑ دینا اور غضب فرمانا اور دشمن بنانا سنوں کی مخالفت میں ہے۔ اور یہ نجات والا گروہ اب چار مذہب میں مجتمع ہے، حنفی، مالکی، شافعی، حنبلی۔ اللہ تعالیٰ ان سب پر رحمت فرمائے، اس زمانے میں ان چار سے باہر ہونے والا بدعتی جہنمی ہے۔“ (تقویٰ رضویہ، ۲۹۲، ۳۰۱، مطبوعہ رضا ایدی، ممبئی۔)

حقیقت یہ ہے کہ امام احمد رضا محدث بریلوی کے یہاں تشدد نام کی کوئی چیز ہی نہیں ہے۔ تشدد کہاں اور کن کی کتابوں میں ہے، خواجہ حسن نظامی کی زبانی سنئے، وہ کیا فرماتے ہیں۔ موصوف لکھتے ہیں:

”مولانا احمد رضا خاں صاحب جو کہتے ہیں وہی کرتے ہیں اور یہ ایک ایسی خصلت ہے جس کی ہم سب کو پیروی کرنی چاہیے، ان کے مخالف اعتراض کرتے ہیں، مولانا کی تحریروں میں سختی بہت ہے۔ وہ بہت جلد کفر کا فتویٰ دوسروں پر لگا دیتے ہیں، مگر شاید ان لوگوں نے مولانا اسماعیل دہلوی اور ان کے حواریوں کی دل آزار کتابیں نہیں پڑھیں، جن کو سال ہا سال صوفیائے کرام برداشت کرتے رہے۔ ان کتابوں میں جیسی سخت بدگامی برتی گئی ہے، اس کے مقابلے میں جہاں تک میرا خیال ہے مولانا احمد رضا خاں صاحب نے اب تک بہت کم لکھا ہے۔ جماعت صوفیاء علمی حیثیت سے مولانا موصوف کو اپنا بہادر صف شکن اور سیف اللہ سمجھتی ہے اور انصاف یہ ہے کہ بالکل جائز سمجھتی ہے۔“ (سہ ماہی افکار رضا، ممبئی، نائل، اپریل تا جون ۲۰۰۶ء)

امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ مسلمانوں کے بہت بڑے خیر خواہ اور ہمدرد تھے۔ جو ہمدرد ہوتا ہے اسے ہمدردی ہی کی فکر ہوتی ہے، اب اس ہمدردی کو کوئی کم عقل تشدد سمجھے تو اس کا کیا کیا جا سکتا ہے، بس اس کے حق میں عقل سلیم کی دعا کی جا سکتی ہے۔ بد

انوارِ شہرِ شفاعت نگر^۱

حدائقِ بخشش کی روشنی میں شانِ رسالت بعنوانِ شانِ شفاعت ﷺ بزبانِ اعلیٰ حضرت
شہزاد احمد (ریسرچ اسکالر)

پروان چڑھایا۔

مولانا احمد رضا خاں کی اہم تصانیف مختلف موضوعات پر بڑی تعداد میں شائع ہو چکی ہیں، تین معرکہ الآرا کتب جو فی الواقع تاریخی کارناموں کی صورت میں ہمارے سامنے موجود ہیں درج ذیل ہیں:

۱۔ کنز الایمان فی ترجمۃ القرآن (قرآن پاک کا اردو ترجمہ ۱۳۳۰ھ / ۱۹۱۱ء)۔ علوم قرآن کے حوالے سے آپ کا اردو ترجمہ امتیازی شان کا مالک ہے۔ دیگر تراجم کے تقابلی مطالعے سے اس کی قدر و قیمت میں اور بھی اضافہ ہو جاتا ہے۔

۲۔ العطایا النبویہ فی الفتاویٰ الرضویہ (۱۲ جلدیں)۔ فتاویٰ رضویہ میں تین زبانوں یعنی عربی، فارسی اور اردو میں فتوے شامل ہیں۔ اس کے مطالعے سے مولانا احمد رضا خاں کی تجربہ علمی اور وسعت نظری کا پتا چلتا ہے۔

۳۔ حدائقِ بخشش (۱۳۲۵ھ / ۱۹۰۷ء)۔ آپ کا نعتیہ دیوان تین حصوں پر مشتمل ہے، جس میں اردو کے علاوہ فارسی اور عربی میں بھی نعتیں شامل ہیں۔ اعلیٰ حضرت مولانا شاہ احمد رضا خاں فاضل بریلوی رحمۃ اللہ علیہ کا شمار عشاقانِ رسول ﷺ کی فہرست میں ہوتا ہے۔ آپ مقبول بارگاہِ شعر کی صف میں شامل ہیں۔ آپ کا نعتیہ کلام بلاغتِ نظامِ آفاقی شہرت کا حامل ہے۔ جیسے جیسے شعبۂ نعت کو فروغ مل رہا ہے آپ کی نعتیہ شاعری کی پزیرائی میں بھی روز افزوں اضافہ ہو رہا ہے۔ حدائقِ بخشش کا سال تصنیف ۱۳۲۵ھ ہے۔ اس نعتیہ دیوان کو ایک صدی سے زیادہ کا عرصہ گزر چکا ہے۔ ایک صدی گزر جانے کے باوجود یہ نعتیہ دیوان شہرت کی بلندیوں کو چھو رہا ہے۔

لفظِ شفاعت (ش۔ ف۔ ا۔ ع۔ ت) عربی زبان کا مادہ ہے۔ یہ اسم ہے اور مؤنث ہے۔ اس کے لفظی معنی ”گناہوں کی معافی کی

طیبہ میں مر کے ٹھنڈے چلے جاؤ آنکھیں بند
سیدھی سڑک یہ شہرِ شفاعت نگر کی ہے^۲

اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خاں فاضل بریلوی رحمۃ اللہ علیہ ۱۰ شوال المکرم ۱۲۷۲ھ مطابق ۱۴ جون ۱۸۵۶ء کو بریلی (بھارت) میں پیدا ہوئے۔^۳ آپ ۱۸۵۷ء کے غدر سے ایک سال پہلے پیدا ہوئے جو مسلمانوں کے لیے انتہائی تکلیف دہ اور ابتلا و آزمائش کے دور سے عبارت ہے۔ آپ کے والد ماجد مولانا مفتی نقی علی خاں بریلوی (م۔ ۱۶۹۲ھ / ۱۸۸۰ء) اور جد امجد مولانا مفتی رضا علی خاں بریلوی (م۔ ۱۲۸۲ھ / ۱۸۶۵ء) جید و ممتاز علما میں شمار کیے جاتے تھے۔^۴

مولانا احمد رضا خاں نے اپنے والدِ گرامی اور دوسرے اساتذہ سے علومِ معقول و منقول کی تحصیل کی۔ اپنے والد کے قائم کردہ مدرسے سے چودہ سال سے بھی کم عمر میں درسِ نظامی کی تکمیل کے بعد سندِ فراغت سے سرفراز ہوئے۔ سندِ فراغت والے دن یعنی ۱۴ شعبان المعظم ۱۲۸۶ھ کو پہلا فتویٰ لکھا۔ اسی دن سے آپ نے فروغِ دین کے لیے اپنے آپ کو وقف کر دیا۔ اعلیٰ حضرت ۵۵ علوم و فنون سے واقف تھے۔ ۵۰ ایک ہزار سے زیادہ کتب چھوٹی بڑی، عربی، فارسی اور اردو زبانوں میں تحریر فرمائیں۔ امام احمد رضا محدث بریلوی اپنے والدِ گرامی کے ساتھ مارہرہ شریف میں سید آل رسول قادری مارہروی قدس سرہ (م۔ ۱۲۹۶ھ) سے بیعت ہوئے۔ تمام سلاسل میں اجازت و خلافت بھی آپ کو حاصل تھی۔

اعلیٰ حضرت کا انتقال ۲۵ صفر المظفر ۱۳۴۰ھ / ۲۸ اکتوبر ۱۹۲۱ء کو بریلی (بھارت) میں ہوا۔ مدرسہ منظرِ اسلام کے ساتھ ایک احاطے میں مدفون ہوئے۔ آپ نے کل ۶۵ سال کی عمر پائی۔ نصف صدی تک آپ نے قلمی جہاد کے ذریعے عشقِ رسول کی تحریک کو

کتاب پر ندر ہے۔ البتہ ”مطلب ہائے حدائق بخشش“ کے اعداد ۱۴۱۲ھ / ۱۹۹۲ء موجود ہیں۔

شفاعتِ مصطفیٰ ﷺ اور شانِ مصطفیٰ ﷺ کے حوالے سے مولانا احمد رضا خاں کی فکرِ شفاعت اور ذکرِ شفاعت کے انداز و آہنگ کی وسعت کی کہکشاں دیکھیے:

خوار و بیمار و خطاوار و گنہ گار ہوں میں
رائع و نافع و شافع لقب آفت تیرا
میں ذلیل مجرم گنہ گار ہوں، میرے آقا آپ تو رافع (دور کرنے والے) نافع (فائدہ پہنچانے والے) شافع (بخشناںے والے) القابات کے حامل ہیں تو میں کیوں فکر کروں۔^۱

ادھر اُمت کی حسرت پر ادھر خالق کی رحمت پر
نرالا طور ہوگا گردشِ چشمِ شفاعت کا
شفاعت کے لیے گھومنے والی آنکھ کا عجیب و غریب، انوکھا انداز ہوگا، ادھر اُمت کے گناہوں پر ندر امت، ادھر اللہ تعالیٰ کی رحمت سے اُمید لا تَقْظُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ، اللہ کی رحمت سے مایوس نہ ہو۔ اور رحمت کون ہیں۔ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ہم نے آپ کو رحمت بنا کر بھیجا ہے۔ رحمت سرکارِ ابد قرار ﷺ کی ذاتِ بابرکات ہے۔ آپ سے بالکل مایوس نہیں ہونا چاہیے بلکہ مایوس ہونا کفر ہے۔

اب تولائی ہے شفاعتِ غفور
بڑھتے بڑھتے عام ہو ہی جائے گا
آپ کی شفاعت نے اللہ تعالیٰ کو بخشش پر تیار کر لیا ہے تو بڑھتے بڑھتے بخشش عام ہو جائے گی۔

یہ کیسے کھلتا کہ ان کے سوا شفیع نہیں
عبث نہ اوروں کے آگے تنیدہ ہونا تھا
ہم میدانِ محشر میں بلا وجہ انبیاء علیہم السلام کے روبرو شفاعت کے لیے تڑپتے، گڑ گڑاتے رہے، اگر ایسا نہ کرتے تو یہ عقدہ کیسے حل ہوتا کہ حضور شافعِ یوم النشور کے علاوہ کوئی شفیع نہیں، سب یہی فرمائیں گے۔ نفسی نفسی اذہبوا الی غیرِی آج ہمیں اپنی فکر ہے کسی اور کے پاس جاؤ۔

مرے کریم گنہ زہر ہے مگر آخر
کوئی تو شہدِ شفاعت چشیدہ ہونا تھا

سفارش“ کے ہیں۔ ”شفیع“ بھی عربی زبان کا لفظ ہے اور صفت سے موسوم ہے۔ اس کے معنی ”شفاعت کرنے والا“، ”شفیع کا حق رکھنے والا“، ”شفیعِ اُلم اُمت کی شفاعت کرنے والے اور شفیعِ محشر حشر کے دن شفاعت کرنے والے ہیں۔ آپ بلاشبہ شفاعت کنندہ اور شفاعت گر ہیں۔ شانِ شفاعت کی بہار روزِ محشر دیکھنے سے تعلق رکھتی ہوگی۔ حدائقِ بخشش درحقیقت و ثائقِ بخشش ہے، مژدہِ بخشش و نجات ہے، سرمایہٴ حیات ہے، پروانہِ بخشش، ترانہِ بخشش اور پیانہِ بخشش ہے۔ وسیلہِ بخشش اور سلیقہِ بخشش ہے۔ وثیقہِ بخشش، طریقہِ بخشش اور نغمہِ بخشش ہے۔ حدائقِ بخشش دراصل خزینہِ بخشش ہے۔ سفینہِ بخشش اور دُفینہِ بخشش ہے۔ آفتابِ بخشش، ماہتابِ بخشش، انوارِ بخشش و اعلانِ بخشش ہے۔ مجھے کہنے دیجیے کہ یہ کلیدِ بخشش ہے، شفاعت کی نوید ہے، عاصیوں کا سہارا ہے۔

ہمارا موضوع صرف اور صرف شانِ شفاعتِ مصطفیٰ علیہ التحیۃ والثناء ہے۔ ہم نے اپنے اس مقالے میں حدائقِ بخشش سے صرف ایسے شفاعتیہ اشعار کا انتخاب کیا ہے جس میں شہرِ شفاعت نگر کی باتیں موجود ہیں۔ شافعِ محشر، شافعِ عاصیاں، شفیعِ روزِ جزا، شفیعِ المذنبین ﷺ کے کرم بے پایاں کانت نئے انداز سے تذکرہ ہے۔ شانِ رسالت بعنوان ”شانِ شفاعت بزبانِ اعلیٰ حضرت“ ایک اچھوتا موضوع ہے۔ اس سے پہلے اس انداز اور اس نچ پر کوئی کام ہمارے سامنے نہیں ہے۔

مولانا احمد رضا خاں کی نعتیہ شاعری کو ثروتِ تسنیم میں دھلی ہونے کی وجہ سے حدائقِ بخشش کا ہر لفظ، ہر مصرعہ، ہر شعر اور ہر نعت مقبولیت کے مقام پر فائز ہے۔ مولانا کی نعتیہ شاعری کے مختلف پہلو ہمارے سامنے موجود ہیں جن پر علیحدہ علیحدہ مقالات تحریر کیے جاسکتے ہیں۔ عشقِ رسول میں گندھی اس نعتیہ شاعری کا حق پھر بھی ادا نہیں ہو سکتا۔

اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی کے دیوان کی مختصر تشریح ”سخنِ رضا مطلب ہائے حدائقِ بخشش“ مولانا اول قادری رضوی سنبھلی کی رشحاتِ فکر کی آمینہ دار ہے۔ میں نے تمام اشعار کی تشریح میں مولانا اول قادری کی تحریر کو من و عن استعمال کیا ہے۔ یہ کتاب مکتبہٴ دانیال، اردو بازار، لاہور کے زیرِ اہتمام شائع ہوئی ہے۔ سالِ اشاعت

کے غم میں پریشان ہو کر گناہ گار اُمّتیوں کی شفاعت کے لیے اپنے گیسوئے مبارک سنوارے ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: شفاعتی لا هل الکبائر میری شفاعت کبیرہ گناہ کرنے والوں کے لیے ہے۔

سلسلہ پاک کے شفاعت کا جھکے پڑتے ہیں
سجدہ شکر کے کرتے ہیں اشارے گیسو
شفاعت کے آغاز کا مژدہ (خوشخبری) سُن کر گیسوئے مبارک
جھکے پڑتے ہیں اور سجدہ ادا کرنے کا اشارہ کرتے ہیں۔

گر لب پاک سے اقرارِ شفاعت ہو جائے
یوں نہ بے چین رکھے جو شش عصیاں ہم کو
اگر حضور ﷺ اپنی زبان مبارک سے (وہ زبان جو اپنی مرضی سے کچھ ارشاد نہیں فرماتی؛ وہ جو کچھ بولتی ہے وحی الہی سے بولتی ہے)۔
وما یطق عن الہوی ان ہوا وحی یوحی، میری شفاعت کا وعدہ فرمائیں
تو ہمیں اپنے گناہ گار و نافرمان ہونے کی فکر سے نجات مل جائے گی۔

سب تمہارے آگے شافع
تم حضور کبریا ہو
تمام انبیاء علیہم السلام آپ کے دربار میں سفارش کریں گے اور
آپ بارگاہ باری تعالیٰ میں سب کی شفاعت کریں گے۔ اللہ فرمائے گا،
اے محمد ﷺ! سر اٹھائیں سوال کیجیے پورا کیا جائے گا شفاعت کریں
قبول کی جائے گی۔

کیا ہی ذوق امنز شفاعت ہے تمہاری واہ واہ
فرض لسیقتی ہے گنہ پر ہیز گاری واہ واہ
واہ واہ سبحان اللہ، اے آقا و مولیٰ ﷺ آپ کی شفاعت
لذت اور خوشیوں کی کتنی ترقی دینے والی ہے کہ گناہوں کو اُدھار لے
کر تقویٰ و نیکو کاری عنایت کرتی ہے۔

عرض بیگی ہے شفاعت عفو کی سرکار میں
چھنٹ رہی ہے محبر موم کی مسرد ساری واہ واہ
اس غفور و رحیم کی بارگاہ میں حضور ﷺ کی شفاعت اہل کار
یا پیش کار کے فرائض انجام دے رہی ہے، گناہ گاروں کی فہرستوں کی
سبحان اللہ چھٹائی ہو رہی ہے۔

پیش حق مژدہ شفاعت کا سناتے حبائیں گے
آپ روتے حبائیں گے ہم کو ہنساتے حبائیں گے

میری بخشش فرمانے والے گناہ تو زہر کی مثل ہے، آخر کار کسی
نے تو شفاعت کے شہد کا ذائقہ چکھنا ہی تھا اس زہر کو پی کر شفاعت کا
تریاق آپ سے حاصل کرنا تھا۔

عرش سے مژدہ بلقیس شفاعت لایا
طارِ سدرہ نشیں مسرغ سلیمان عرب
عرب کے سلیمان سلطان دو جہان ﷺ کا مرغ جو سدرہ پر
بیٹھنے والا پرندہ جبرائیل ہے عرش سے ملکہ بلقیس یعنی شفاعت کی
خوش خبری لایا۔ جیسے بدہد نے ملکہ بلقیس کی خبر حضرت سلیمان علیہ
السلام کو دی تھی اس طرح جبرائیل امین نے نبی محترم سید عالم ﷺ
کو شفاعت کی خوشخبری دی۔ اسی شعر کی تشریح ذرا واضح انداز میں
”وثنائق بخشش شرح حدائق بخشش“ (حصہ اول) کے اولین شارح
مولانا مفتی غلام سلیمان راز امجدی اعظمی نے پیش کی ہے۔^۱ رازی
امجدی فرماتے ہیں کہ ”حضرت جبرائیل علیہ السلام جو سلیمان عرب
یعنی تاجدارِ مدینہ ﷺ کے لیے بمنزل ہدہد (قاصد) ہیں جس طرح
سلیمان علیہ السلام کے قاصد ہدہد نے ملک سبا سے آکر ملکہ سبا بلقیس
کا مژدہ سلیمان علیہ السلام کو سنایا تھا اسی طرح عرش الہی سے حضرت
جبرائیل امین علیہ السلام گنہگار اُمت کے لیے مژدہ شفاعت لے کر
حضور کے پاس آئے۔“

اے شافعِ ام شہ ذی حباہ لے خبر
لڈ لے خبر مری لڈ لے خبر
اے صاحب مقام سلطان المرسلین شفیع المذنبین ﷺ اپنے
گناہ گار اُمّتیوں کی خبر گیری فرمائیے، خدا کا واسطہ میری خبر لیں مجھے
آپ کی مدد و شفاعت کی اشد ضرورت ہے۔

دعویٰ ہے سب سے تیری شفاعت پہ پیشتر
دفتر میں عاصیوں کے شہا انتخاب ہوں
یا شفیع المذنبین ﷺ آپ کی شفاعت و سفارش کا بہت زیادہ
خواہش مند ہوں اور حضور ﷺ گناہ گاروں کے دفتر جسر میں مجھ
سے بڑھ کر بڑا کوئی گناہ گار نہیں ہے میں اپنی مثال آپ ہوں۔

آخر حج غم اُمت میں پریشاں ہو کر
تیرہ بخو کی شفاعت کو سدھارے گیسو
آخری حج (یعنی حجۃ الوداع) میں حضور ﷺ نے اُمتِ عاصی

محبوب رب العالمین حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ اور اے مجرمو! تم کو مبارک ہو کہ اللہ تعالیٰ مغفرت اور معاف کرنے والا ہے۔

مجھ سا سیاہ کار کون ان کا شفیع ہے کہاں
پھر وہ تجھی کو بھول جائیں دل یہ ترا گمان ہے
مجھ سے بڑا گنہ گار کوئی نہیں ہے اور ان جیسا شفیق و شفیع کہاں
دستیاب ہو سکتا ہے۔ اے دل پھر تجھ کو وہم ہے کہ وہ تجھ کو بھول جائیں گے، یہ تیرا خیال خام ہے۔ ان کا تو ارشاد ہے: شفاعتی لاهل الکبائر (میری شفاعت گناہ کبیرہ کرنے والوں کے لیے ہے) انہوں نے تو وقت ولادت و وصال اُمتی فرمایا ہے (اے رب میری اُمت کو معاف کر دے) جو تجھ کو اس وقت نہ بھولے وہ میدانِ محشر میں کیسے فراموش کر دیں گے۔

خداے قہار ہے غضب پر کھلے ہیں بد کاریوں کے دفتر
بچالو آکر شفیع محشر تمہارا بندہ عذاب میں ہے
میری بد اعمالیوں کے رجسٹر حساب کے لیے کھلے ہیں اور اللہ تعالیٰ قہر و غضب میں ہے، اے محشر کے دولہا، شفیع روز جزا ﷺ آپ کا یہ غلام سخت عذاب میں مبتلا ہے۔ میری خبر لو مجھے عذاب سے بچاؤ کیونکہ آج کے دن آپ کے سوا کوئی شفاعت کرنے کے لیے تیار نہیں سب اذہبوا الیٰ غیری (میری سوا کسی اور کی طرف جاؤ) فرما رہے ہیں۔ صرف آپ انالہا فرماتے ہیں۔

گنہ گاروں کو ہاتھ سے نوید خوش مائی ہے
مبارک ہو شفاعت کے لیے احمد ساوالی ہے
اے آقا ﷺ آپ کی اُمت کے گنہ گاروں کو نبی فرشتے نے بہتر انجام کی خوش خبری دی ہے کہ اے گنہ گارو! تم کو گھبرانے کی ضرورت نہیں ہے بلکہ مبارک ہو تمہاری شفاعت کے لیے احمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ ﷺ نے بارگاہِ ذوالجلال میں سوال کر دیا ہے؛ بس منظوری ہونے والی ہے۔ اللہ نے وعدہ کیا ہے اے محبوب میں تم کو راضی کروں گا، آپ نے فرمایا میں ہر گز راضی نہیں ہوؤں گا اگر میرا ایک اُمتی بھی دوزخ میں ہوگا، میں سب کو جنت میں داخل کرا کے راضی ہوں گا۔

شفاعت کرے حشر میں جو رضا کی
سو اتیرے کس کو یہ قدرت ملی ہے

اللہ کے روبرو اپنی اُمت کو شفاعت کی خوش خبری سنا کر شاد فرمائیں گے، خود بارگاہِ ایزدی میں رو رو کر شفاعت کریں گے اور ہم گناہ گاروں کو ہنائیں گے۔ آپ نے فرمایا: شفاعتی لاهل الکبائر؛ میری شفاعت کبیرہ گناہ کرنے والوں کے لیے ہے۔

اب آئی شفاعت کی ساعت اب آئی
ذرا چین لے میرے گھبرانے والے
اے گناہ گارو! گھبرانے کی ضرورت نہیں ذرا صبر سے کام لو
اب شفاعت کی گھڑی نزدیک ہے۔ محشر کے دولہا، شفیع روز جزا، بے سہاروں کا سہارا، شفاعت کا تاج سر پر رکھ کر انالہا فرماتے ہوئے اہل محشر کی شفاعت فرمانے کے لیے بارگاہِ ایزدی میں حاضر ہو کر سجدہ ریز ہیں۔ ارشاد باری ہوگا: یا محمد ارفع راسک سل تعط و اشفع، آپ باب شفاعت کھلو اگر اپنے امتیوں کو جنت میں داخل فرمائیں گے۔
زاہدان کا مسین گنہ گار وہ میرے شافع
اتنی نسبت مجھے کیا کم ہے تو سمجھا کیا ہے

اپنی عبادت پر ناز کرنے والے اے زاہد میں نے گناہ کیا ہے؛ جو میرے شفیع روز جزا ہیں جن کا فرمان ہے: شفاعتی لاهل الکبائر؛ کبیرہ گناہ کرنے والوں کے لیے میری شفاعت ہے۔ کیا اتنی نسبت و تعلق مجھ کو کافی نہیں تو کیا سمجھتا ہے۔

مجرم ہوں اپنے عفو کا سماں کروں شہا
یعنی شفیع روز جزا کا کہوں تجھے
میں گناہ گار ہوں اے شہنشاہِ دو عالم ﷺ آپ جزا و سزا کے دن یعنی میدانِ محشر میں ہم جیسے گناہ گاروں کی شفاعت فرمائیں گے تو میں آپ ﷺ کو شفیع محشر مان کر اپنی معافی کا سماں کیوں نہ کروں، آپ ﷺ کو محشر کا دولہا کیوں نہ کہوں۔ اس دن رب العالمین قہر و جلال میں ہوگا کسی کو شفاعت کی جرأت نہیں ہوگی، صرف آپ ﷺ ہی اس کے قہر و عذاب کو رحم و عافیت میں تبدیل کریں گے، شفاعت کا سہرا آپ ﷺ کے سر پر ہوگا۔

مشرہ باداے عاصیو! شافع شہ ابرار ہے
تہنیت اے مجرمو! ذاتِ خدا عتقار ہے
اے گناہ گارو تمہارے لیے ہمیشہ کی خوش خبری ہے کہ تمہاری شفاعت کرنے والے متقی نیکو کاروں کے سردار نبیوں کے امام

حسرتِ جاں ذکرِ شفاعت کیجیے
نار سے بچنے کی صورت کیجیے
جان کی پناہ کے لیے شفاعت کے ذکر کا تعویذ تیار کر لیں تاکہ
دوزخ سے بچنے کی کوئی شکل پیدا ہو سکے۔ ہمارے اعمال تو ہم کو عذابِ
جہنم سے نہیں بچا سکتے، صرف اور صرف آپ کی شفاعت سے عذابِ
دوزخ سے محفوظ ہو سکتے ہیں۔

رسل و ملک پہ درود ہو وہی جانے ان کے شمار کو
مگر ایک ایسا دکھا تو دو جو شفعِ روزِ شمار ہے
انبیا مرسلین اور فرشتوں پر درود و سلام نازل ہو ان کی تعداد
اور گنتی کو اللہ تعالیٰ ہی بہتر جانتا ہے۔ ان تمام انبیا مرسلین، ملک
مقربین میں ایسا کوئی ایک بھی نہیں ہے جو میدانِ محشر میں قیامت
کے دن کسی کی شفاعت کرے جب تک آپ شفاعت کی ابتدا نہ کریں
گے اور جنت میں اپنی اُمت کو داخل نہ کر لیں گے کوئی کسی کی شفاعت
نہیں کرے گا سب آپ کے منتظر ہوں گے کیونکہ محشر کے دولہا آپ
ہیں، سب کے لب پر نفسی نفسی اور آپ کے لب پر انالہا ہو گا۔

مَنْ رَأَى تَوْبَتِي وَجَبَتْ لَهُ شَفَاعَتِي
ان پر درود جن سے لید ان بشر کی ہے
جس نے میرے مزارِ پاک کی زیارت کی اس کے لیے میری
شفاعت واجب ہو گئی، انسان کو شفاعت کی خوش خبری جن کی
معرفت حاصل ہوئی ان پر بے شمار درود نازل ہوں۔

طیبہ میں مر کے ٹھنڈے چلے جاؤ آنکھ بند
سیدھی سڑک یہ شہرِ شفاعت نگر کی ہے
طیبہ میں مر کے آنکھیں بند کر کے ٹھنڈک بھرے راستے میں
چلے جاؤ، کیونکہ یہ سڑک سیدھی شفاعت نگر شہر کی طرف جاتی ہے۔
آپ کا فرمان: مَنْ اسْتَطَاعَ مَسْکَمَ انْ يَمُوتَ بِالْمَدِينَةِ فَلَيْسَ بِهَا فَنِي الشَّفَعِ
لمن یموت بھا (جو شخص تم میں سے مدینے میں مرنے کا خواہش مند ہو
اس کو چاہیے کہ مدینے میں مرے جو مدینے میں مرے گا، میں اس کی
شفاعت کروں گا)۔

سُنْکِ وہ دیکھ بادِ شفاعت کہ دے ہوا
یہ آبرو رضا ترے دامنِ ترکی ہے
اے رضا دیکھ وہ شفاعت کی ہوا آہستہ آہستہ چلنے لگی ہے تاکہ

آپ کے سوا کس کی یہ مجال ہے کہ میدانِ محشر میں رضا کی
شفاعت کر سکے کیونکہ میدانِ محشر میں شفاعت کے دولہا تو صرف
آپ ہی ہیں۔ سب کو اپنی فکر ہو گی مگر آپ کو ہم گنہ گاروں کی فکر
ہو گی۔ آپ مقامِ محمود پر فائز ہوں گے، زبانِ مبارک برانالہا ہو گا۔
ترے متلک کی خاموشی شفاعت خواہ ہے اس کی
زبان بے زبانی ترجمانِ خستہ حبانی ہے
آپ کے بھکاری کا چپ رہنا زبانِ خاموشی میں شفاعت کا چاہنا
ہے؛ اس کا نہ بولنا بھی اس کی بد حالی روحانی ناکامی کی ترجمانی کرتا ہے
اس کی تو صورت ہی سوال ہے وہ اور مزید کیا سوال کرے، آپ تو
دلوں کے حال جانتے ہیں۔

وہ سرگرم شفاعت ہیں عسرق افشاں ہے پیشانی
کرم کا عطرِ صندل کی زمیں رحمت کی گھائی ہے
آپ اپنی اُمت کے گنہ گاروں کی شفاعت کے لیے دوڑ دھوپ
کر رہے ہیں، آپ کی پیشانی مبارک پر پسینے کے قطرے موتیِ ابدار کی
مثل نور افشانی کر رہے ہیں۔ آپ نے اس کے کام کا عطر لباس پر لگا
رکھا ہے اور جس جگہ پر آپ رونق افروز ہیں وہ جگہ خوشبودار صندل
کی ہے، آپ کو لہو کی کھل سے رحمت کا روغن کشید کر رہے ہیں کہ اپنی
اُمت کے گرد آلود خشک سروں کے بالوں کو رحمت کے تیل سے چکنا
مچلا و مصفا کر دیں۔

گرتے ہووے کو مشرہ سجدے میں گرے مولیٰ
رو رو کے شفاعت کی تمہید اٹھائی ہے
گناہوں کے بوجھ سے گرنے والوں کو خوش خبری سنا دو کہ شفعِ
روز جزا محشر کے دولہا ہمارے آقا و مولیٰ علیہ التحیۃ والتنا اپنے رب کے
حضور سجدہ ریز ہیں، اپنے اُمتیوں کے گناہوں پر رو رو کر شفاعت کی
ابتدا کر دی ہے۔ ربِ حبلی اُمتی کا ورد جاری ہے (اے رب میری
اُمت کے گناہ گاروں کو معاف فرما دے) مجھے ان کے بارے میں
اجازت دے کہ میں ان کو جنت میں داخل کر دوں۔ ارشاد ہو گا، اے
محمد صلی اللہ علیہ وسلم سر اٹھاؤ سوال کرو پورا کیا جائے گا، شفاعت کرو قبول
ہو جائے گی۔ آپ کا رب آپ کو اتنا دے گا کہ آپ راضی ہو جائیں
گے۔ آپ نے ارشاد فرمایا جب تک میرا ایک اُمتی بھی دوزخ میں
ہو گا میں راضی نہیں ہوؤں گا۔ اپنی اُمت پر آپ کی یہ شفقت ہے۔

کرنے والے آپ پر کروڑوں مرتبہ درود و سلام نازل ہوں اور تمام بلا و مصیبت کو دور کرنے والے آپ پر کروڑوں مرتبہ درود و سلام پیش ہوں۔

نافع و دافع ہو تم شافع و رافع ہو تم
تم سے بس افزوں خدا تم پہ کروڑوں درود
اے آقا و مولیٰ ﷺ آپ نفع دینے والے، فائدہ پہنچانے
والے، رنج و مصیبت و آلام کو دور کرنے والے اور قیامت کے دن
میدانِ محشر میں شفاعت کرنے والے اور گرے پڑوں کو اٹھانے
والے صرف آپ اور صرف آپ ہیں۔ آپ سے بلند و برتر صرف
آپ کا خالق اللہ تعالیٰ ہے، دوسرا آپ کا ہمسر کوئی نہیں ہے۔ آپ پر
کروڑوں مرتبہ درود و سلام کی برسات ہو۔

جس کے ماتھے شفاعت کا سہرا رہا
اس جبینِ سعادت پہ لاکھوں سلام
حضور شفیع و شافع یوم النشور ﷺ کی پیشانی مبارک پر یوم
محشر شفاعت کا سہرا اللہ تعالیٰ باندھے گا تو اس بلند اقبالِ پیشانی پر
لاکھوں سلام نازل ہوں۔ قیامت کے دن مجمعِ اہل محشر خائف و
پریشان ہوں گے۔ سورج سوائیزے پر ہوگا، گرمی و پسینہ سے برا حال
ہوگا، دن پچاس ہزار سال کا ہوگا؛ آپس میں مشورہ کریں گے: ہم سب
کو اپنے جدِ اعلیٰ حضرت آدم علیہ السلام سے شفاعت کی درخواست
کرنی چاہیے تو جمعِ اہل محشر ان کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کریں
گے کہ اے ابو آدم آج ربِّ ذوالجلال کی بارگاہ میں آپ ﷺ ہماری
شفاعت کریں ہم کو اس عذاب سے نجات دلائیں۔ حضرت آدم علیہ
السلام فرمائیں گے: نفسی نفسی اذہبوا الی غیری۔ آج مجھے اپنی فکر
ہے کسی اور کے پاس جاؤ تو اہل محشر حضرت نوح علیہ السلام اور دیگر
اولوالعزم انبیاء کرام کی خدمت میں شفاعت کی درخواست کرتے اور
یہی جواب سنتے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوں
گے، آپ فرمائیں گے تم لوگ ادھر ادھر کیوں بھٹک رہے ہو تم سب
کی شفاعت حضور شافع یوم النشور حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ فرمائیں
گے۔ ان کے پاس جاؤ اہل محشر بارگاہِ رسالت میں پیش ہو کر عرض
مدعا کریں گے، آپ فرمائیں گے: ”انالہا انالہا“ میں ہی شفاعت
کرنے والا ہوں۔ شفاعت کا سہرا آپ کے سر پر باندھا جائے گا۔ آپ

تیرے گیلے دامن کو خشک کر دے۔ اے رضایہ تیرے گیلے دامن
کی عزت و توقیر ہے جو گناہوں پر پشیمانی کے آنسوؤں سے تر ہو گیا تھا
اب وہ شفاعت کی ہوا سے خشک ہو جائے گا۔

ابھی نہ آئے تھے پشتِ زیں تک کہ سر ہوئی مغفرت کی شک
صد شفاعت نے دی مبارک گناہ مستانہ جھومتے تھے
حضور ﷺ نے ابھی براق کی رکاب میں پاؤں رکھا تھا اور
زمین تک نہیں پہنچے تھے کہ آپ کی سلامی کے لیے توپوں نے گولے
چھوڑنے شروع کر دیے اور آپ کی اُمت کی مغفرت کی نوید سنائی گئی
تو شفاعت کرنے والوں کے سردار احمد مختار محبوبِ کردگار ﷺ نے
گناہ گارِ اُمت کو مبارک باد دی اور گناہ گار مست و متوالوں کی
مثل جھوم رہے تھے۔ مستوں کا جھومنا بھی عبادت سے کم نہیں۔
نبی رحمت شفیع اُمتِ رضا پہ اللہ ہو عنایت
اسے بھی ان خلعتوں سے حصہ جو خاصِ رحمت کے واں بٹے تھے
اے رحمت کرنے والے نبی اور اپنی اُمت کے شفاعت کرنے
والے آقا ﷺ اللہ کے واسطے خدا راضا کو بھی اپنی رحمت سے کچھ
عنایت فرمائیے ان جوڑوں میں سے ایک جوڑا اس کو بھی عنایت
فرمائیں جو اللہ نے اپنی خاص الخاص رحمت سے مقامِ دنی میں آپ کو
عنایت فرمائے تھے۔

تمہیں حاکم بر آیا تمہیں قاسم عطایا
تمہیں دافع بلایا تمہیں شافع خطایا
کوئی تم سا کون آیا

اے آقا و مولیٰ ﷺ آپ ہی نیک و معصوم حضرات کے
سردار و حاکم ہیں اور اللہ تعالیٰ کے عطا کردہ انعامات کو آپ ہی تقسیم
فرماتے ہیں۔ اللہ یعطی و انا قاسم (اللہ دیتا ہے آپ تقسیم فرماتے ہیں)۔
آپ مصیبت اور بلا کو دور کرتے ہیں اور غلطی کو معافی دلاتے ہیں اس
جہان میں آپ جیسا کوئی نہیں آیا۔ تم بے مثال کے مظہر ہو پھر مثل
تمہارا کیوں کر ہو۔ اس بے مثل نے آپ کو بے مثل پیدا فرمایا، سائے
میں مماثلت ہوتی ہے اسی لیے آپ کا سایہ بھی نہیں تھا۔

شافع روزِ حسبِ زاتم پہ کروڑوں درود
دافع جملہ بلا تم پہ کروڑوں درود
قیامت کے دن میدانِ محشر میں گنہ گارِ اُمت کی شفاعت

خشک درخت میں حیاتی پیدا ہو گئی تھی۔
قارئین کرام! آپ نے فکرِ رضا شہرِ شفاعت کے حوالے سے
ملاحظہ کی۔ شانِ شفاعت کا عنوان بلاشبہ نعتیہ دیوانِ حدائقِ بخشش کا
سرنامہ ہے۔ اگر آپ اس پورے نعتیہ دیوان کا مطالعہ فرمائیں گے تو
ایسے سینکڑوں موضوعات آپ کی آنکھوں کو نئی اور قلب کو گداز
بخشیں گے۔

حوالہ جات

۱۔ راقم کا یہ مضمون ”انوارِ شہرِ شفاعت نگر“ کے عنوان سے دو ماہی ”سربکف“
کراچی کے ”سیرت نمبر“ (بعض ان شانِ شفاعت) ۲۰۰۹ء میں صفحہ ۲۵۱-۲۶۲
میں شائع ہوا ہے۔ یہی مضمون حوالوں اور ضروری نوٹس کے ساتھ دوبارہ شائع کیا
جا رہا ہے۔ تاکہ دنیائے سنیت بھی ”شہرِ شفاعت نگر“ کی اصطلاح سے اپنے ایمان
میں حرارت پیدا کر سکے۔

۲۔ محدث بریلوی، احمد رضا خاں، امام، حدائقِ بخشش، ناشر ادارہ تحقیقاتِ امام
احمد رضا، ۲۵ جاپان مینشن، ریگل، صدر، کراچی۔ ۱۳۲۰ھ / ۱۹۹۹ء، صفحہ ۱۳۹۔
۳۔ محمد مسعود احمد، پروفیسر ڈاکٹر، عبقری الشرح مولانا احمد رضا خاں بریلوی، ناشر:
ادارہ مسعودیہ ۲/۶، ۵-ای ناظم آباد، کراچی۔ ۱۳۱۷ھ / ۱۹۹۷ء، صفحہ ۶۔
۴۔ ایضاً۔
۵۔ ایضاً۔

۱۔ اس مضمون کی تیاری میں تمام اشعارِ ادارہ تحقیقاتِ امام احمد رضا پاکستان کے
زیر اہتمام شائع ہونے والی ”حدائقِ بخشش“ سے لیے گئے ہیں، تاکہ کلامِ رضا
درست انداز میں لوگوں تک پہنچ سکے۔

۲۔ کلامِ رضا کی مختصر تشریح کے لیے راقم نے ”سخنِ رضا مطلب ہائے حدائقِ
بخشش“ (مطبوعہ مکتبہ دانیال، لاہور، س-ن) سے استفادہ کیا ہے۔ البتہ کہیں
کہیں دیگر کلامِ رضا کے حوالے سے شائع ہونے والی شروح بھی میرے پیش نظر
رہی ہیں، جن کا حوالہ میں نے موقع محل کی مناسبت سے دیا ہے۔

۳۔ اعظمی، راز احمدی، غلام یسین، مولانا مفتی وثائقِ بخشش شرح حدائقِ بخشش
(حصہ اول)۔ ناشر: مکتبہ امجدیہ دارالعلوم قادریہ رضویہ، ملیر سعود آباد، کراچی۔
بار اول، فروری ۱۹۷۶ء، ص ۲۰۸۔

★ ★ ★ ★ ★

کیا بات رضا اس چمنستانِ کرم کی
زہرا ہے کلی جس میں حسین اور حسن پھول

تاجِ شفاعت پہن کر گناہ گاروں کی شفاعت فرمائیں گے۔ دوسری جگہ
فرمایا: ”شفاعتی لاهل الکبائر“ میری شفاعت کبیرہ گناہ کرنے
والوں کے لیے ہے، آپ بارگاہِ خداوندی میں حاضر ہو کر عرش کے
سامنے سجدہ کریں گے۔ اللہ تعالیٰ فرمائے گا: ”یا محمد ارفع راسک
سل تعط واشفع تشفع“ اے محمد ﷺ سر کو سجدے سے
اٹھائیے، سوال فرمائیے، آپ کا سوال پورا کیا جائے گا، شفاعت کی
سفارش فرمائیے، آپ کی سفارش قبول کی جائے گی۔

اشکباری مٹر گاں پر سے درود

سلک در شفاعت پہ لاکھوں سلام

اپنے گناہ گار اُمتیوں کی شفاعت کرتے وقت پلکوں سے آنسو کی
بارش پر رحمت پروردگار کی برسات ہو اور اس شفاعت کے موتیوں
کی لڑی پر لاکھوں سلام نازل ہوں جو شفاعت کرنے کے وقت آپ کی
چشمانِ مبارک سے بارش کی مثل برسیں گے۔

جو کہ عزمِ شفاعت پہ کھینچ کر بندھی

اس کمر کی حمایت پہ لاکھوں سلام

حضور ﷺ نے اپنی کمر پر گناہ گاروں کی شفاعت کے
ارادے سے پٹی کھینچ کر باندھی، اس کمر پر گناہ گاروں کی شفاعت
کے بدلے لاکھوں سلام نازل ہوں۔ امام احمد، ابن ماجہ، ابن سعد،
ابو نعیم، بیہقی نے ابن عباس اور ابن عمر سے روایت کی کہ رسول
اللہ ﷺ ایک خشک کھجور کے درخت سے پشت (کمر) لگا کر خطبہ
دیا کرتے تھے۔ چند صحابہ نے بارگاہِ رسالت ﷺ میں عرض کیا ہم
آپ کے لیے منبر تیار کر دیں، آپ اس پر بیٹھ کر خطبہ دیا کریں، آپ
نے اجازت عنایت فرمادی تو تین درجے کا منبر آپ کی خدمت میں
پیش کر دیا۔ حضور ﷺ مسجد نبوی میں اس منبر پر بیٹھ کر خطبہ دینا
شروع کیا، تو اس کھجور کے درخت (استن حنانه) نے اونٹ کی آواز
میں رونا شروع کر دیا۔ آپ اس کی آواز سن کر منبر سے اترے اس
کے پاس تشریف لائے، اس کو آپ نے سینے سے لگایا اور اس پر دستِ
شفقت پھیر کر فرمایا اے ستون اگر تو چاہے تو تجھ کو اس دنیا میں
درختِ سرسبز و شاداب کر دیا جائے یا جنت میں خوبصورت درخت
کر کے لگا دیا جائے، تو اس استن حنانه نے جنت میں رہنا پسند کیا اور رونا
بند کر دیا۔ آپ نے اس کو دفن کر دیا۔ آپ کے کمر لگانے سے اس

سلام رضا کے چند اشعار

محمد جلال الدین قادری (کھاریاں، گجرات)

اعلیٰ حضرت عظیم البرکت امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ العزیز کی شاعری حضرت حسان، رومی، جامی، سعدی وغیرہم (رضوان اللہ علیہم) نعت گو حضرات کے سلسلے کا تسلسل ہے۔ آپ کا نعتیہ کلام اردو، فارسی، عربی اور ہندی زبانوں کے ادبا اور شعرا کے نزدیک اساتذہ کے کلام کا ہم پلہ ہے۔ عشاق نے اسے حرز جان بنالیا ہے اور اسے قرآن و حدیث سے مستنبط جانا۔ حق بات یہ ہے کہ آپ نے نعت گوئی قرآن مجید سے سیکھی، اپنے کلام کی اصلاح کسی سے نہ کی، اس طرح کے نعت گو تلمیذ الرحمن کہلاتے ہیں۔ یوں تو آپ کا نعتیہ دیوان ”حدائق بخشش“ پورے کا پورا انتخاب ہے مگر اس میں سے سلام بارگاہِ مصطفیٰ علی صاحبہا افضل الصلوٰۃ واکمل التسلیمات کا مقام منفرد ہے۔ یہ سلام نعتیہ شاعری کی معراج ہے۔ جلیل القدر شعرانے اس پر تفسیریں لکھی ہیں۔ محراب و منبر پر اسے پڑھا جاتا ہے۔ مدرسہ و خانقاہ میں اسے پڑھا جاتا ہے، عرب و عجم میں اسے محبت سے پڑھا جاتا ہے حتیٰ کہ بارگاہ رسالت مآب ﷺ میں عین مواجہ شریف میں زائرین اسے پڑھتے ہیں۔ مدت سے خواہش تھی کہ اس سلام کی تشریح آسان اردو میں کر دی جائے۔ ابھی [درج ذیل] چند اشعار کی تشریح لکھ سکا تو معلوم ہوا کہ مقتدر علما اس سلام کی شرح لکھ رہے ہیں۔ فقیر نے مزید شرح لکھنے سے قلم روک دیا۔ (محمد جلال الدین)

استعمالِ آلہ کی قطعاً حاجت نہ ہو، اس قسم کی قدرت کی مثال سے خالق باری تعالیٰ کی قدرت کا بیان مقصود ہے۔

یعنی اللہ تعالیٰ جب کسی امر کا ارادہ فرماتا ہے تو وہ شے فوراً موجود ہو جاتی ہے۔ صرف ارادہ فرمانا ہی اس کے وجود میں آنے کے لیے کافی ہے۔ شے کے موجود ہونے میں کوئی قدغن اور روک نہیں ہوتی، نہ کسی توقف کا تصور کیا جاسکتا ہے اور ایسا بھی نہیں کہ ارادہ فرمانے کے بعد کوئی عمل کرنا پڑے جس سے مراد، موجود کرنے یا موجود کو معدوم کرنے کے لیے ذاتِ باری تعالیٰ و تقدس کا صرف ارادہ ہی کافی ہے۔ لفظ کن کی حاجت بھی نہیں۔ گویا لفظ ”کن“ مراد کے فوری حصول کی تمثیل ہے۔

نافذ: جاری ہونے والا۔ ایسا حکم جس کی فرماں برداری کی جائے۔ حکومت: فرماں روائی، راج۔

احکام الہیہ دو قسم ہیں: (۱) امورِ تکوینیہ (۲) امورِ تشریعیہ
(۱) امورِ تکوینیہ: مثلاً احیاء اماتت، قضائے حاجت، دفع مصیبت، عطائے دولت، رزق، نعمت، فتح و شکست وغیرہا، عالم کے بند و بست۔
(۲) امورِ تشریعیہ: مثلاً کسی فعل کو فرض یا حرام، واجب یا مکروہ، مستحب یا مباح کر دینا۔

دونوں قسم کے امور بروجہ ذاتی اللہ وحدہ لا شریک لہ کے قبضہ و اختیار میں ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ملاحظہ ہو: ”ام لہم شاکاء شمعوا لہم من الدین مالہم یا اذن بہ اللہ“ (الشوری، ۲۱) ترجمہ: کیا ان کے لیے

شعر چہارم
وہ زبان جس کو سب کن کی کنجی کہیں
اس کی نافذ حکومت پہ لاکھوں سلام

حل لغات

زباں: (۱) بولی، مفہوم آواز، مجموعہ الفاظ جو کسی ملک یا قوم یا ملت یا جماعت کے درمیان باہمی اظہار خیالات کا ذریعہ ہو۔ (۲) عضو گویائی کا نام، جببھ۔ اس شعر میں دوسرے معنی مراد ہی [یعنی] قوتِ گویائی کا عضو۔

کن: ہو جا، یہ اللہ تعالیٰ کے اس حکم کا لفظ ہے جس پر کائنات پیدا ہوئی۔ قاضی ناصر الدین عبد اللہ بن عمر بیضاوی علیہ رحمۃ الباری (متوفی ۷۹۱ھ) حقیقت ”کن“ کو نہایت جامع الفاظ میں یوں بیان فرماتے ہیں: ہو تمثیل لتاثر قدرتہ فی مرادہ بامر البطاع للبطیع فی حصول المامور من غیر امتناع وتوقف وافتقار الی مزاولۃ عمل و استعمال آلۃ قطعاً لہادۃ المشبہۃ وھو قیاس قدرۃ اللہ تعالیٰ علی قدرۃ الخلق۔ (تفسیر بیضاوی، جلد ثانی، مطبوعہ مصر (۱۳۳۰ھ)، ص ۱۹۳، ۱۹۴) خلاصہ مفہوم یہ ہے: مامور بہ کے حصول میں مطیع و فرماں بردار اپنے مطاع کا حکم جس طرح تسلیم و قبول کرتا ہے۔ اسی طرح ذاتِ باری تعالیٰ کی قدرت کا ملہ اپنی مراد (ارادہ کی ہوئی شے) میں تاثیر کرتی ہے۔ اس تمثیل میں یہ امر بھی ملحوظ اور بمنزلہ شرط کے ہے کہ امر اور مامور بہ میں امتناع اور توقف نہ ہو، اور کسی مشق، عمل اور

جیسا سمجھتی ہے۔ اور امورِ تکوینیہ کو اس سے وابستہ جانتی ہے اور فاتحہ، درود و صدقات اور ان کے ناموں پر نذر و نیاز دینا رائج و معمول ہے۔ امورِ تکوینیہ میں مسلکِ مختار و مقبول عندالابرار یہ ہے کہ حضور سرکارِ مختار، سیدالابرار ﷺ اور آپ کے نابھان فرماں برداروں کی زبان کن کی کنجی ہے۔ جو ان کی زبان پر جاری ہو، وہ ہو کر رہتا ہے۔ بلکہ اللہ تعالیٰ کے احکام کا مظہر بھی انہیں بندگانِ حق کے آستانِ عرش نشان ہیں۔ کیا خوب فرمایا، امام احمد رضا قدس سرہ نے

بخدا، خدا کا یہی ہے در، نہیں اور کوئی مفر مقرر
جو وہاں سے ہو، یہیں آ کے ہو، جو یہاں نہیں، تو وہاں نہیں

امورِ تکوینیہ کو خلعتِ وجود عطا کرنے کے لیے مولیٰ کریم جل و علا کی طرف سے لفظ کن کا ظہور ہوتا ہے۔ براہِ ادب، سید الانبیا محبوب و مختار، انبیائے کبار اور اولیائے ذی وقار امورِ تکوینیہ کے ظہور کے لیے عموماً ”بسم اللہ الرحمن الرحیم“ استعمال فرماتے ہیں۔ اگرچہ کن بھی فرما لیتے ہیں۔

حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی قدس سرہ الحق فرماتے ہیں:

”وازابی الربیع سائح آورده کہ پرسید ازوے مردے کہ گفت، تعلیم ”کن“ مرا اسم اعظم، گفت، بنویس ”بسم اللہ الرحمن الرحیم“ اطاعت کن خدات اطاعت کند ترا، وگفته اند بسم اللہ الرحمن الرحیم از عارف ہجوکن است از پروردگار تعالیٰ و تقدس۔“ (مطالع السرات، ص ۳۲۳؛ اشعۃ اللغات، مطبوعہ لکھنؤ، جلد ثانی، ص ۲۲۶؛ جواہر البحار، جلد سوم، ص ۲۲۶) حضرت ابوالربیع سائح سے روایت ہے کہ کسی نے ان سے اسم اعظم کی تعلیم کا سوال کیا، فرمایا: لکھو ”بسم اللہ الرحمن الرحیم“ اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرتا کہ وہ تیری مراد پوری کرے۔ بعض عارفین نے فرمایا ہے کہ جس طرح حرف ”کن“ سے اللہ تعالیٰ ہر ارادہ پورا فرماتا ہے، (بلا تمثیل) ”بسم اللہ الرحمن الرحیم“ سے عارف باللہ ہر کام لیتا ہے۔

حضور سیدالابرار، مدنی مختار علیہ التحیۃ والثناء الی یوم القرار اگرچہ باذنِ الہی وبعطاءِ الہی امورِ تکوینیہ اور امورِ تشرعیہ میں مختار و ماذون ہیں اور آپ کے دستِ قدرت اور زبانِ فیض بنیان سے ایسے امور کا بارہا ظہور ہوا، مگر سرِ دست سلام کے مذکورہ بالا شعر کے حوالے سے آپ کی زبانِ مبارک سے امورِ تکوینیہ کے چند مظاہر کا بیان کرنے

اللہ تعالیٰ کی الوہیت میں کچھ شریک ہیں جنہوں نے ان کے واسطے دین میں وہ راہیں نکال دی ہیں جن کا اللہ نے حکم نہ دیا۔ نیز ارشاد ہوا: انما امرہ اذا اراد شیئاً ان یقول لہ کن فیکون۔ (یسین-۸۲) اس کا کام تو یہی ہے کہ جب کسی چیز کو چاہے تو اس سے فرمائے ہو جا، وہ فوراً ہو جاتی ہے۔

ہاں! بروجہ عطائی، امورِ تکوینیہ اور امورِ تشرعیہ کی ”اسناد“ [نسبت] انبیا و اولیا کی طرف جائز ہے۔ ارشادِ ربانی ہے: ”فالمدبرات امرا“ (نازعات) ترجمہ: قسم مقبول بندوں کی، جو کاروبارِ عالم کی تدبیر کرتے ہیں۔

امام بانی مجددِ الفِ ثانی قدس سرہ السامی قطب ابدال اور قطب ارشاد کے دائرہ اختیار و دائرہ کار کے سلسلے میں ارشاد فرماتے ہیں: ”پس تخلیق و تزیق و ازالہ بلیات و رفع امراض و حصول عافیت و صحت منوط بفیوض مخصوصہ قطب ابدال است و ایمان و ہدایت و توفیق حسنات و انابت از سنیات نتیجہ فیوضات قطب ارشاد است“ (معارف الدین، طبع لاہور (۱۳۷۶ھ) ص ۵۱، ۵۲)

اسی حقیقت کو حضور مجددِ الفِ ثانی قدس سرہ السامی نے دوسرے انداز سے یوں بیان فرمایا ہے: ”قطب ارشاد کہ جامع کمالات فردیت نیز بسیار عزیز الوجود است و بعد از قرون بسیار و از منہ بیشمار ایں قسم گوہرے بظہور مے آید و عالم ظلمانی از نورِ ظہور و انورانی میگردد دو نور ارشاد و ہدایت او شامل تمام عالم است، از محیط عرش تا مرکز فرش، ہر کسے را کہ رشد و ہدایت و ایمان و معرفت حاصل میشود ازادہ او مے آید و ازو مستفاد میگردد، بے توسط او ہیچ کس بایں دولت نے رسد، مثلاً نور ہدایت او در رنگ دریائے محیط تمام عالم را فراگرفته است۔“ (مبد آو معاد، طبع لاہور (۱۳۷۶ھ) ص ۷، ۸)

جامع رموزِ شریعت و حقیقت، حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی قدس سرہ القوی ارشاد فرماتے ہیں: ”حضرت امیر و ذریعہ طاہرہ او در تمام امت بر مثال پیراں و مرشداں می پرستند و امورِ تکوینیہ را بایشاں وابستہ می دانند و فاتحہ و درود و صدقات و نذر بنام ایشاں رائج و معمول گردیدہ چنانچہ جمیع اولیاء اللہ ہمیں معاملہ است۔“ (تحفۃ اثنا عشریہ۔ مطبوعہ ترکیہ، (۱۹۹۰ھ) ص ۴۳۰، ۴۳۱) ترجمہ: حضرت امیر یعنی حضرت مولیٰ علی مشکل کشا اور ان کی اولاد کو تمام امت اپنے مرشد

کی عبارت پڑھیے: الحاکم۔۔۔ ذکرہ ابن دحیہ اخذاً من قوله ”انا
انزلنا الیک الكتاب بالحق لتحکم بین الناس“ وفي آیات آخر۔
(الریاض الانیقۃ فی شرح اسماء خیر الخلیفۃ، طبع بیروت، ص ۱۳۹)
اللہ اللہ! شہ کو نین جلال تیری
فرش کیا، عرش پہ جاری ہے حکومت تیری
تو ہی ہے ملک خدا، ملک خدا کا مالک
راج تیرا ہے زمانہ میں، حکومت تیری
(ذوق نعت)

عارف رومی رحمۃ اللہ علیہ نے اس مفہوم کو یوں بیان فرمایا ہے:
تو چنین خواہی، خدا خواہد چنین
مے دہد حق آرزوئے متقین
علامہ زر قانی رحمۃ اللہ علیہ نے حضور کی حکومت نافذہ کو کس صراحت
سے بیان فرمایا ہے؟ فرماتے ہیں: ”فجعلہ حاکماً فی خلقہ“ (زر قانی،
جلد ۶، ص ۵۳، بحوالہ مقام رسول، ص ۳۲۸)

جنتی مومن جب اس دارِ فانی سے دارِ باقی میں منتقل ہو گا تو وہاں
اس کی ہر خواہش پوری ہوگی۔ ہر مراد حاصل ہوگی، جو چاہے گا، بلا
تاخیر ہوگا۔ یہ صفت کمال اسے اس لیے حاصل ہوگی کہ وہ مقام قرب
پر فائز ہو چکا ہے۔۔۔ اور اگر کوئی مومن، اس دارِ فانی میں بھی مقام
قرب حاصل کرے تو یہ صفت کمال اسے اس دنیا میں بھی حاصل
ہو سکتی ہے۔ اس حقیقت اور وصف کمال کا حصول، جب ایک مومن
کے لیے ممکن ہے تو سید البرار نبی مختار ﷺ کی رفعت و عظمت،
منزلت و جلالت کا کیا کہنا؟

مقام قرب اور اس کے آثار کے بیان میں عارف باللہ سیدی
عبد الکریم جمیلی قدس سرہ القدس کا ارشاد خاص دل چسپی کا حامل
ہے۔ حدیث قرب نوافل سے اپنے موقف کو مدلل کرتے ہوئے لکھتے
ہیں: ”فقد قارب الحق ای صار فی جوار اللہ تعالیٰ فہذا القرب
ہو الجوار، الاتری ان اهل الجنة لباکانوا فی نوع من جوار اللہ تعالیٰ،
کیف انفعلت لهم الا کوان، فبا شاءہ کان فی الجنة، فہذا قرب و
اول حضرات ہذا البقام الخلة، وہوان يتخلل العبد بالحق تعالیٰ
فیظہر فی جمیع اجزأ جسده آثار التخلل بان تنفعل الاشیاء لہ
بلفظہ کن و ان یبریء العلل و الامراض ویاتی بالمخترعات

سے پہلے ایک اصولی بحث کو احادیث، شارحین اور عرفائے حق کے
اقوالِ نفیسہ سے مزین کیا جا رہا ہے۔

سرکارِ دو عالم، مختارِ خالقِ دو عالم و سرہر کارِ دو عالم صلی اللہ علیہ
و آلہ و صحبہ و بارک و سلم کے شب و روز کو صحابہ کرام، اہل بیت اطہار
اور امہات المؤمنین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے ملاحظہ فرمایا،
انہوں نے جو مشاہدہ فرمایا اس کا بیان ام المؤمنین سیدہ صدیقہ بنت
صدیق رضی اللہ عنہا کی زبانی سنئے، حضور سے مخاطب ہو کر فرماتی ہیں:
”ما اری ربک الا یسار ع فی ہواک“ (صحیح مسلم جلد ۱، ص ۴۷۳؛ نسائی
جلد ۲، ص ۵۵، مشکوٰۃ جلد ۲، ص ۲۸۱؛ صحیح بخاری، جلد ۲، ص ۷۰۶، ۷۱۶)
نسائی شریف کی روایت میں حدیث کے کلمات اس طرح ہیں:
”ما اری ربک الا یسار ع لک فی ہواک“ (نسائی، جلد ۲، ص ۶۷) صحیح
مسلم کی روایت میں حدیث کے کلمات یوں ہیں: ”واللہ ما اری ربک
الا یسار ع فی ہواک“ (صحیح مسلم جلد ۱، ص ۴۷۳)

مذکورہ بالا حدیث کا معنی علامہ بدر الدین محمود عینی علیہ الرحمۃ
نے یوں بیان فرمایا: ”ما اری اللہ الا موجداً لمرادک بلا تاخیر من ذللاً
مباحب و ترضاک“ (عمدة القاری، طبع کوئٹہ، جلد ۱۹، ص ۱۲) حاشیہ نسائی
میں اس کا معنی یوں بیان ہوا: ”ای یوصل الیک ماتبتناہ ساریعاً“
(حاشیہ نسائی، جلد ۲، ص ۶۷)

شیخ محقق حضرت عبدالحق محدث دہلوی قدس سرہ الحق نے
اس کا معنی یوں بیان فرمایا: ”نمی بینم پروردگار ترا مگر آنکہ شتابی می کند،
در رضائے تو و خواہش تو، و ہرچہ تو می خواہی و میل داری، ہماں کند۔“
(اشعۃ اللغات، جلد ۳، ص ۱۵۳) محدثین اور شارحین کی تصریحات اور
توضیحات کے مطابق حدیث صدیقہ کا مفہوم یہ ہے: قسم بخدا! میں
دیکھتی ہوں کہ آپ کا پروردگار، آپ کی رضا پوری کرنے میں تاخیر
نہیں فرماتا، آپ کی ہر مراد، ہر خواہش، بلا تاخیر، پوری فرماتا ہے۔
اس لیے کہ اس میں آپ کی رضا کی رعایت مطلوب ہے آپ جو چاہیں
گے، جس طرف آپ کا میلان طبع ہوگا، وہی ہوگا اور بلا تاخیر ہوگا۔

علامہ جلال الدین سیوطی علیہ الرحمۃ القدسیہ نے حضور علیہ
الصلوۃ والسلام کی ”نافذ حکومت“ کو قرآن مجید کی نص قطعی سے
ثابت فرمایا ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ آپ کے اسماء شریفہ میں سے ایک
اسم حاکم ہے۔ یہ جہی ہے کہ اس کائنات میں آپ کا حکم نافذ ہے ان

وعلا ان کی رضا اور ارادے کو قوتِ نافذہ عطا فرماتا ہے۔

”ذٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ“

اس بحث کو چند واقعات بیان کر کے ختم کیا جاتا ہے۔ ان واقعات کا تعلق حضور پر نور ﷺ کی زبانِ مظهر کن فکاں سے ہے۔

محدث شہیر ابن سعد، حضرت عمر و بن میمون سے روایت کرتے ہیں کہ جب مشرکین لیام نے حضرت عمار رضی اللہ عنہ کو بھڑکتی ہوئی آگ میں ڈالنا چاہا تو سرکارِ مختارِ کل ﷺ اپنے غلام کے پاس سے گزرے، آپ نے حضرت عمار کے سر پر ہاتھ پھیرتے ہوئے فرمایا: ”یانار کونی برداً وسلاماً علی عمار کما کنت علی ابراہیم“ (خصائص کبریٰ، علامہ سیوطی، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ، فیصل آباد، جلد ۲، ص ۸۰) اے آگ! عمار پر ایسی ٹھنڈی اور سلامتی والی بن جا، جیسا کہ تو حضرت ابراہیم خلیل اللہ پر ٹھنڈی ہو گئی تھی۔

حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر صدیق رضی اللہ عنہما سے روایت ہے، فرمایا کہ حکم بن ابی العاص حضور پر نور، مالک و مختار، مدنی تاج دار کے پاس بیٹھا کرتا تھا اور حضور کے کلام فرمانے کے وقت وہ اپنا چہرہ ابگار لیتا۔ ایک روز ”کن“ کے تصرف رکھنے والی زبانِ اقدس سے ارشاد ہوا ”کن کذلک فلم یزل یختلج حتی مات“ (رواہ الحاکم والبیہقی والطبرانی، خصائص کبریٰ، جلد ۲، ص ۷۹) ایسا ہی ہو جا، تو مرتے دم تک اس کا چہرہ ابگار رہا۔ اسی ناہنجار حکم بن العاص نے بطورِ استہزا حضور ﷺ کے چلنے کی نقل اتاری۔ مالک تصرفِ حرفِ کن، حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا ”کن کذلک فکان یرتعش حتی مات“ (جوہر البحار، جلد ۳، ص ۱۹) ایسا ہی ہو جا، تو مرتے دم تک اسے رشتہ رہا۔ ایک مرتبہ سرکار، مدنی مختار ﷺ خطبہ ارشاد فرما رہے تھے، ایک شخص حضور کے پیچھے کھڑا شکل بگاڑ کر حضور محبوب رب العالمین ﷺ کی نقلیں اتار رہا تھا۔ حضور ﷺ نے اسے دیکھا تو فرمایا: ”کذلک فکن“ (اخرجہ البیہقی، خصائص کبریٰ، جلد ۲، ص ۷۹) ایسا ہی ہو جا۔ زبان، مالک تصرفِ کن فکاں کے ارشاد سے وہ بے ہوش ہو کر گر پڑا۔ اس کے گھر والے اسے اٹھا کر لے گئے۔ دو ماہ تک بے ہوش پڑا رہا۔ جب اسے ہوش آیا تو اس کا منہ ویسا ہی بگڑا ہوا تھا جیسا کہ نقل کے وقت تھا۔ علامہ جلال الدین سیوطی قدس سرہ القدس نے اسی نوعیت کے دیگر چند واقعات، محدث بیہقی، بغوی اور عبد اللہ بن احمد

بیدہ۔۔۔“ (الانسان الکامل، طبع مصر (۱۳۳۴ھ)، جلد ثانی، ص ۱۷۸) اس حقیقت کو دوسرے مقام پر یوں بیان فرماتے ہیں: ”فاذا مسح بیدہ ابراً الاکبہ والابصر واذا نطق لسانہ بتکوین شی کان بامر اللہ تعالیٰ“ (الانسان الکامل، جلد ثانی، ص ۹۵) یہی عارف ربانی سید عبدالکریم جیلین قدس سرہ السامی بطور ”تحدیثِ نعمت“ اپنے لیے بے عطائے الہی، حرفِ کاف و نون کی خلعتِ سامیہ کے حصول کا ذکر یوں فرماتے ہیں: ”ولقد وقعت علی ذلک فی طریق التوجید فکنت لوشئت التصور بأی صورة فی الوجود نصورت بہا ولو اردت ای فعل، فعلت، ولكن علمت انه مهلك فتوكلته ففتح الله علی بالقدر البصون الذی جعله بین الکاف والنون“ (الانسان الکامل، جلد اول، ص ۷۷)

حضور غوث الوری کے ملفوظات اور شیخ عبدالحق کی تصریحات میں اس مسئلے کا بیان کس عمدہ ترین انداز میں ہوا ہے۔ ملاحظہ ہو: ”(ثم یرد علیک التکوین) بعد ازاں رد کردہ مے شود بر تو و سپردہ مے شود بتو، ہست کردن و پیدا گردانیدن کائنات و تصرف دادومی شود ترادر عالم بروجہ کرامت و خرق عادت“ (شرح فتوح الغیب (فارسی) طبع نوکشور، ص ۹۹، ۱۰۰) حضور غوث الثقلین رضی اللہ عنہ اپنے ایک ملفوظ میں فرماتے ہیں: ”قوله جل وعلا فی بعض کتبہ، یا ابن آدم، انا اللہ الذی لا اله الا انا اقول لشیء کن فیکون اطعنی اجعلک تقول للشیء کن فیکون“ (فتوح الغیب، مقالہ ۳۶) ترجمہ: اللہ تعالیٰ کی بعض کتابوں میں اللہ جل شانہ کا ارشاد یوں ہے کہ اے ابن آدم! میں اللہ ہوں، میرے سوا کوئی معبود نہیں، جس شے کے لیے کن فرماتا ہوں، تو وہ ہو جاتی ہے۔ (عدم سے وجود میں یا وجود سے عدم میں آ جاتی ہے) تو میرا فرماں بردار بن جا۔ تجھے ایسا مقام عطا فرماؤں گا کہ تو بھی جس شے کے لیے کن کہے گا وہ فوراً ہو جائے گی۔

حاصل کلام یہ ہے کہ امام الانبیا والمرسلین، مالک کون و مکان فخرِ رسل، مختارِ کل، نائبِ اکبر رب اکبر، خلیفہ اعظم، مولائے اعظم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وصحبہ وبارک وسلم، انبیا و مرسلین، علمائے ربانین، اولیائے کاملین اور عرفائے مقربین کو بے عطائے الہی جو مقام قرب خاص عطا ہوتا ہے اس کے ثمرہ میں کائنات میں تصرف کا ملکہ حاصل ہوتا ہے اور ان مقربانِ خدا و محبوبانِ کبریا (جل وعلا، علیہم الرحمۃ والرضا) کی ہر چاہت بلا تاخیر پوری ہوتی ہے، مولا کریم جل

نے دیکھا کہ آنے والا سوار، سفید لباس میں ملبوس ابو خیشمہ عبد اللہ بن خیشمہ ہی تھے۔ روایت میں ”رجلاً مبيضاً“ (سفید لباس میں ملبوس آدمی) خصوصی توجہ کے طالب ہیں کہ مدینہ منورہ سے تبوک کے طویل سفر کا مسافر اپنے سفید لباس کی حفاظت کس طرح کر سکتا ہے؟ اس کا سفید لباس ظاہر کر رہا تھا کہ یہ مدینہ منورہ سے نہیں چلا تھا۔ اگر مدینہ منورہ سے سفر شروع کر کے آنے والا ابو خیشمہ ہوتا، تو اس کا لباس گرد و غبار سے اٹا ہوتا۔ علامہ نووی علیہ رحمۃ الباری نے اس عقدے کو یوں حل فرمایا: قال القاضي عياض والا شبه عندی ان کن هنا التحقيق والوجود ای لتوجد یا هذا الشخص اباخيشمة حقيقة وهذا الذي قاله القاضي هو الصواب (شرح نووی علی صحیح المسلم، جلد ثانی، ص ۳۶۱) قاضی عیاض علیہ الرحمۃ الرضوان فرماتے ہیں کہ: میرے نزدیک اس حدیث کا صحیح مفہوم یہ ہے کہ لفظ کن اس مقام پر اپنے حقیقی معنوں پر محمول ہے یعنی آنے والے سوار! تو ابو خیشمہ بن جا۔ امام نووی فرماتے ہیں کہ جو کچھ قاضی عیاض نے بیان فرمایا وہ ہی درست ہے۔

”کن فکان“ کی تاثیر رکھنے والی حضور کی زبان مبارک سے نکلا ہوا ہر حکم کس سرعت کے ساتھ پورا ہوا یہ گزشتہ احادیث میں آپ نے ملاحظہ فرمالیا۔ ایران کے رہنے والے حضرت سلمان رضی اللہ عنہ کو مدینہ طیبہ میں حاضری کے بعد عربی زبان پر عبور، حضرت جابر رضی اللہ عنہ کے مردہ دو بیٹوں کو زندہ کرنا، درختوں کو بلانا تاکہ رفع حاجت کے لیے پردہ دار جگہ بنادیں اور اسی نوعیت کے دیگر واقعات حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم نافذ پر شاہد عادل ہیں۔ (تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو: شواہد النبوت از حضرت علامہ جامی)

زبان اقدس سے نکلے ہوئے ہر کلمے کی مراد پوری ہوتے دیکھ کر تمام صحابہ کرام، تابعین، تبع تابعین، ائمہ مجتہدین، علمائے عارفین، غرضیکہ سب بیک زبان، بصدق دل اقرار کرتے ہیں کہ جس زبان کا ہر حکم نافذ العمل ہے، زبان کا ہر کلمہ کن کی تاثیر رکھتا ہے، ہر اشارہ بلا تاخیر وجود کا لباس اختیار کر لیتا ہے اور زمینی و آسمانی مخلوق کا ہر ذرہ آپ کی مراد کے حصول میں بے قرار ہے۔۔۔ اس زبان اقدس کی نافذ حکومت پر بے حد سلام ہو بے شمار درود ہو۔

دنیا والو! ”دیکھ لو قدرت رسول اللہ کی“

کے حوالے سے بیان کیے ہیں، جن کی تفصیلی روایات ”خصائص کبریٰ“ میں ملاحظہ کی جاسکتی ہیں۔

حضور پر نور مالک و مختار صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک عورت کو پیغام نکاح بھیجا، اس کے والد نے حیلہ سازی سے کام لیتے ہوئے کہا ”اسے برص کا مرض ہے“ حالانکہ اس عورت کو اس نوعیت کا کوئی مرض نہ تھا۔ یہ سن کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”فلتکن كذلك فبرصت“ (جو اہر البحار، جلد ۳، ص ۴۱۹، خصائص کبریٰ، جلد ۲، ص ۷۹) وہ برص والی ہو جائے، نافذ حکومت کی مالک زبان سے نکلے ہوئے کلمات پورے ہو گئے اور وہ عورت مرض برص میں مبتلا ہو گئی۔

شیخ عبدالحق محدث دہلوی قدس سرہ الباری نے روایت فرمایا کہ ایک شخص حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور بائیں ہاتھ سے کھانا کھا رہا تھا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے ارشاد فرمایا کہ دائیں ہاتھ سے کھانا چاہیے! سرکار کی اس ہدایت کو اس نے معمولی جانا اور کہا کہ ”میں دائیں ہاتھ سے نہیں کھا سکتا“، حالانکہ یہ بات اس نے خلاف واقع کہی۔ اس کے دائیں ہاتھ میں کسی نوعیت کا کوئی عارضہ نہ تھا۔ اس سے پہلے وہ بلا تکلف دائیں ہاتھ سے کھانا کھا سکتا تھا۔ حضور کی نافذ حکومت کا حکم جاری ہوا فرمایا ”ایسا ہی ہو گا“ راوی کا بیان ہے کہ اس واقعے کے بعد وہ شخص دائیں ہاتھ سے کھانا نہیں کھا سکتا تھا، بلکہ اس کا یہ ہاتھ اس کے منہ تک نہ جاسکتا تھا۔ شیخ محقق کے الفاظ یہ ہیں: ”وخور دزد آں حضرت مردے بدست چپ۔ پس امر کہ بدست راست بخور۔ گفت، نمے توانم، فرمود، ہر گز نتوانی، پس نتوانست برداشت دست راست را بسوئے دہان خود بعد ازاں“ (مدارج النبوت، جلد ۱، ص ۴۳۹)

مدینہ منورہ سے چند اشخاص غزوہ تبوک میں شریک نہ ہوئے۔ ان میں چند وفا شعار مخلص صحابہ بھی تھے۔ پیچھے رہنے والوں میں منافقین بھی تھے۔ پیچھے رہنے والے مخلص صحابہ میں حضرت عبد اللہ بن خیشمہ رضی اللہ عنہ بھی تھے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خواہش یہ ہوئی کہ یہ صحابی بھی حاضر ہوں۔ ایک موقع پر دور گرد اڑتی نظر آئی۔ اس میں ایک سوار سفید لباس پہنے نظر آیا۔ اسے دیکھتے ہی امر کن کے مالک حضور کی زبان پر یہ کلمات جاری ہو گئے۔ ”کن ابا خيشمة“ آنے والے سوار! تو ابو خیشمہ بن جا۔ راوی اپنا مشاہدہ اور حضور کے کلمہ کن کی تاثیر کو یوں بیان فرماتے ہیں: ”فاذا هو ابو خيشمة الانصاري“ ہم

جانبے

ترتیب: فرحان احمد قادری (مصلوئی شریعہ کالج، کراچی)

Abstract: Imam Ahmad Raza was a popular religious figure among the public and ulama. Ulama, Sufi masters and judges consulted him for rulings. Likewise masses approached him for solutions to daily-life affairs. This article presents a collection of Raza's rulings on those common questions from vol.24 (new edition) of *Fatawa-e Razvia*.

امام احمد رضا مرجع خواص و عوام تھے۔ آپ کے زمانے کے علما و مشائخ، والیان ریاست و شیخ صاحبان آپ کی طرف مسئلہ کے حل کے لیے رجوع کرتے تھے۔ ان کے ساتھ ساتھ عام مسلمان بھی اپنے روزمرہ کے معاملات میں آپ سے شرعی احکام معلوم کرتے۔ معارف رضائیں ان فتاویٰ کو ”جانبے“ کے عنوان سے پیش کیا جاتا ہے۔ اس ہذا کتاب فتاویٰ رضویہ کی تخریج شدہ جلد ۲۴ سے ماخوذ ہے۔ بطور نوالہ متعلقہ صفحہ نمبر (توسیع) میں درج کر دیئے گئے ہیں۔ (میں)

ایک حدیث کا ترجمہ اور اس سے میت پر فحشہ کرنے کا جواز نکالنے والوں کا حکم

عن انس قال لما ثقل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جعل يتغشاه فقلات فاطمة واكراب اياه فقال لها ليس علي ابنت كرب بعد اليوم فلما مات قالت يا ابتاه اجاب ربا دعاه يا ابتاه من جنة الفردوس ماواه يا ابتاه اني جديت دعاه فلما دفن قالت فاطمة يا انس اطابت انفسكم ان تعشوا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم التراب۔ (صحیح البخاری، کتاب الغازی، باب مرض النبی ﷺ)

انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے جب نبی ﷺ کو مرض سے گرائی ہوئی، بے چینی نے غلبہ کیا، حضرت بول زہرانے کہا بائے میرے باپ کی بے چینی، سید عالم ﷺ نے فرمایا آج کے بعد میرے باپ پر بھی کسی قسم کی بے چینی نہیں، جب حضور اقدس ﷺ نے انتقال فرمایا حضرت بول زہرانے کہا اے باپ میرے اللہ کے بلانے پر تشریف لے گئے، اے باپ میرے وہ کہ فردوس کے باغ میں جن کا ٹھکانا، اے باپ میرے ہم ان کے انتقال کی مصیبت جبریل سے بیان کرتے ہیں جب سید عالم ﷺ کو دفن کر چکے حضرت بول زہرا نے فرمایا اے انس! تمہارے دلوں نے کیونکر گوارا کیا کہ رسول اللہ ﷺ کے جسم اطہر کو خاک میں پناہاں کرو۔ یہ حدیث بخاری نے روایت کی۔

حضرت بول زہرا نے یہ کلمات نہ صحیحہ و نہ فہرید کے ساتھ کہے نہ ان میں کوئی غلطی یا سبب تحقیق و صنف بیان فرمایا نہ کوئی کلمہ شکایت رب

العزیز و نادر اضی قضائے الہی پر دل تھا، لہذا اس میں کوئی وجہ ممانعت نہیں۔ زرقانی میں ہے: حضور اقدس ﷺ نے اپنی بیٹی سے فرمایا آج کے بعد تیرے والدہ گرامی کو گھبراہٹ اور کوئی بے چینی نہ ہوگی، یہ ارشاد اس پر دلالت کرتا ہے کہ سیدہ نے اپنی آواز (کلمات مذکورہ کہتے ہوئے) بلند نہ کی تھی ورنہ آپ منع فرمادیتے۔ اسی فتح الباری سے ہے: اس سے استدلال کیا جاتا ہے کہ آدمی کے مرنے کے بعد یہ الفاظ کہنا جبکہ وہ ان سے متصف ہو متصف نہیں بخلاف اس کے کہ آدمی ان سے متصف نہ ہو تو پھر ایسے الفاظ کہنا ممانعت میں داخل ہیں۔ (شرح الزرقانی علی المواہب اللدنیہ) تحریر نوحہ میں احادیث متواترہ موجود ہیں، اس سے جو اذکار ثابت نہ کر سکے گا مگر چال۔ واللہ الباہد (اللہ تعالیٰ ہدایت فرمانے والا ہے)۔ (ص: ۳۸۵، ۳۸۶)

عزیزہ محرم الحرام میں رنج و غم کرنا

اہل سنت و جماعت کا دہرا ایمان حضور سید المرسلین ﷺ کی محبت ہے۔ جب تک اپنے ماں، باپ، اولاد، تمام جہان سے زیادہ حضور کی محبت نہ رکھے مسلمان نہیں، خود حضور اقدس ﷺ فرماتے ہیں: تم میں کوئی مسلمان نہیں ہوتا جب تک میں اسے اس کے ماں باپ اور اولاد اور سب لوگوں سے زیادہ پیارا نہ ہوں۔ (صحیح البخاری، کتاب الایمان) اور محب کو محبوب کی ہر شے عزیز ہوتی ہے یہاں تک کہ اس کی گلی کا کٹا بھی۔ حضرت مولانا اقدس سرہ ”مصلوئی شریف“ میں حضرت مجتبیٰ زجۃ اللہ و تقالی کی حکایت تحریر فرمائی کہ کسی نے ان کو دیکھا کمال محبت کے طور پر ایک کتے کے بوسے

Digitally Organized by

ادارہ تحقیقات امام احمد رضاؒ

www.imamahmadraza.net

بھر روٹی کاتے ہیں اور نہ جھاڑو دیتے ہیں کہ بعد وقتاً تعزیر روٹی پکائی جائے گی۔ (۲) ان دن میں کپڑے نہیں اُتارتے ہیں۔ (۳) ماہِ محرم میں بیاضِ شادی نہیں کرتے ہیں۔ (۴) ان ایام میں سوائے امام حسن و امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کسی کی نیاز فاتحہ نہیں دلاتے ہیں، آیا یہ جائز ہے یا نہیں؟

جواب: پہلی تینوں باتیں سوگ ہیں اور سوگ حرام ہے، اور چوتھی بات جہالت ہے؛ ہر مہینہ ہر سال میں ہر ولی کی نیاز اور ہر مسلمان کی فاتحہ ہو سکتی ہے۔ (ص: ۲۸۸)

تعزیر کا بنانا، ان پر دل سے معتقد ہونا

تعزیر راجحہ مجمع بدعاتِ شنیعہ سید ہے، اس کا بنانا دیکھنا جائز نہیں، اور تعظیم و عقیدت تحتِ حرام و اشد بدعت۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ مسلمان بھائیوں کو راہِ حق کی ہدایت فرمائے! آمین! (ص: ۳۸۹)

محمدی جھنڈا تعزیر اور اس پر چڑھاؤ، خدا کی رات میں ڈھول

جھنڈا ایک توجہ دہاؤ کا ہوتا ہے وہ لشکرِ سلطانِ اسلام کے ساتھ خاص ہے۔ یہاں اس کا اصل محل نہیں کہ یہاں نہ سلطانِ اسلام نہ لشکرِ اسلام تو اس جھنڈے کا کیا کام۔ اور اگر کسی اور غرض سے کوئی جھنڈا بنایا جاتا ہو تو اس کا معلوم ہونا چاہیے، اگر غرضِ محمودہ اور اس میں شہرت اور علامت کی حاجت سے تو حرج نہیں وقد حققنا فی فتاؤنا (اس کی تحقیق ہم نے اپنے فتاویٰ میں کر دی ہے۔) اور اگر غرض مذموم یا باعثِ فضول ہے تو منع کرنا ٹھیک ہے۔ تعزیرِ ممنوع ہے، شرع میں کچھ اصل نہیں اور جو کچھ بدعات ان کے ساتھ کی جاتی ہیں سخت ناجائز ہیں و فسدت بعضہا فی الفتاویٰ (دینک میں نے فتاویٰ میں بعض مسائل کی تفصیل بیان کر دی ہے۔) مسلمان اتباعِ احکامِ شرع سے ہوتے ہیں نہ امور ناجائزہ سے تعزیر پر جو مضامین چڑھائی جاتی ہے اگرچہ حرام نہیں ہو جاتی مگر اس کے کھانے میں جاہلوں کی نظر میں ایک امر ناجائز شرعی کی وقعت بڑھانے اور اس کے ترک میں اس سے نفرت دلائی ہے، لہذا نہ کھائی جائے؟ حوالہ بجاتا حرام ہے اور جس رات کا نامِ خدا کی رات رکھا ان میں بجائے عبادتِ گناہ و معصیت کرنا گویا گناہ کو معاذ اللہ عبادتِ تہنراتا ہے اور یہ اور زیادہ حرام ہے۔ (ص: ۳۹۰، ۳۹۱)

لے رہے ہیں، اعتراض کیا کہ کتنا جس ہے، چٹیں ہے، چٹا ہے۔ فرمایا تو نہیں جانتا۔

کابینہ مسلمہ سب سے سب سے

پاسبان کو سب سے سب سے

یہ کتا لیلیٰ کی گل کا ہے مہمانِ صادق کا جب دنیا کے محبوبوں کے ساتھ یہ حال ہے جن میں ایک حسنِ فانی کا کمال سہی، ہزاروں عیب و نقص بھی ہوتے ہیں، تو کیا کہنا ہے ہمارے محبوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا جنہیں تمام اوصافِ حمیدہ میں اعلیٰ کمال، اور جن کا ہر کمال ابدی اور لازوال اور جو ہر عیب و نقص سے منزہ و بے مثل، اُن کا ہر علاقہ والا سب کے سر کا سب ہے، صحابہ ہوں، خواہ ازدواج، خواہ المہیت رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین۔ پھر یہ کہنا ہے ان کا جو حضور کے چکر پارے اور عرش کی آنکھ کے تارے ہیں، رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں: حسین متی وانا من حسین، احب اللہ من احب حسینا، حسین سبط من الاسباط۔ حسین میرا اور میں حسین کا، اللہ دوست رکھے اسے جو حسین کو دوست رکھے، حسین ایک نسلِ نبوت کی اصل ہے۔ (جامع الترمذی، ابواب المناقب)

یہ حدیث کس قدر محبت کے رنگ میں ڈوبی ہوئی ہے، ایک بار نام لے کر تین بار ضمیر کافی تھی مگر نہیں ہر بار لذتِ محبت کے لئے نام ہی کا عائدہ فرمایا، ماکا قوا فی قول التاکل:

تالله یا غیباہات القباہ قن لن

السیلا یمنکن ام لیلیٰ من البشر

کون سا سنی ہو گا جسے واقعہ ہائے کربلا کا غم نہیں یا اس کی یاد سے اس کا دل محزون اور آنکھ پر غم نہیں، ہاں مصائب میں ہم کو صبر کا حکم فرمایا ہے، جزع فزع کو شریعت منع فرماتی ہے، اور جسے واقعی دل میں غم نہ ہو اسے جھوٹا اظہارِ غم یا بے اور قصدِ غم آوری و غم پروری خلافِ رضا ہے؛ جسے اس کا غم نہ ہو اسے بے غم نہ رہنا چاہیے، بلکہ اس غم نہ ہونے کا غم چاہیے کہ اس کی محبت ناقص ہے اور جس کی محبت ناقص اس کا ایمان ناقص۔ (ص: ۳۸۲، ۳۸۳)

عشرہ ۱۰ محرم الحرام

سوال: (۱) بعض اہل سنت جماعت عشرہ ۱۰ محرم الحرام کو نہ تو دن

یہ مراد اٹکانا کہ یا امام حسین آپ کی دعا سے اگر ہمارا بچہ زندہ رہا تو ہم دس برس تک آپ کے نام کے بچے کو فقیر یا بدبختی یا

چیک بنا دینگے، ایسا کرنا کیسا ہے؟

بدبختی بنانا اور بچک بنانا ہی تقابلی اور بیابودہ ہے معنی ہے اور گھٹنے لگانا حدیث میں منع فرمایا، یوں فقیر بن کر بلا ضرورت و مجبوری بچک اٹکانا حرام، کہا خلقت یہ احادیث مستفیضہ (جیسا کہ بہت سی مشہور و معروف حدیثیں اس معنی پر ناقل ہیں۔) اور ایسوں کو دینا بھی حرام لائدہ اعادۃ صلی المعصیۃ اس لیے کہ یہ گناہ کے کام پر دوسرے کی امداد کرنا ہے جیسا کہ در مختار میں مذکور ہے۔ اور وہ منت ماننی کہ دس برس تک ایسا کریں گے سب مہمل و ممنوع ہے۔ حضور اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا گناہ کے کام میں کوئی نذر (منت) نہیں۔ (سنن ابی داؤد، کتاب الایمان باب من رای علیہ کفر، ۶: ۳۹۲)

حرم میں سوگ

شریعت نے عورت کو شوہر کی موت پر چار مہینے دس دن سوگ کا حکم دیا ہے اور ان کی موت کے تیسرے دن تک اجازت دی ہے باقی حرام ہے اور ہر سال سوگ کی تجدید تو کسی کے لئے اصلاً حلال نہیں، یوں عشرہ محرم کے ہزرنگے ہوئے پکڑے بھی ناجائز ہیں یہ بھی سوگ کی غرض سے ہیں، سوگ میں اصل سیاہ لباس ہے تو رافضیوں نے لیا اور انہیں زیبا بھی تھا کہ ایک توان کے دلوں کی بھی یہی رنگت ہے، دوسرے یہ کہ سیدنا امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: الشیعة فسناء هذه الاقلام شیعة اس امت کی عورتیں ہیں۔ سوگ و ماتم عورتوں ہی کو خوب آتے ہیں۔ ہمارے جاہل سنی بھائی سیاسی سے تو بچے کہ رافضیوں کی مشابہت نہ ہو، مگر اس سے قریب تر رنگت ہزری پائی اسے اختیار کیا، ہزری جب گہری ہو گی سیاسی لے آئے گی۔ مسلمان کو چاہیے عشرہ مبارک میں تین رنگوں سے بچے: سیاہ، ہز، سرخ۔ (ص: ۳۹۱، ۳۹۵)

ملفوظات حضرت سید عبدالرزاق بانسوی میں چند حکایتیں

سوال: (۱) محرم کی دس تھی کہ حضرت مولانا ممدوح ایک تعزیر کے ساتھ ہوئے جو جلاہوں کا تھا اور مصنوعی کر بلا میں دفن ہونے کے لئے لوگ لئے جاتے تھے آپ کی وجہ سے اور خدام و مریدین بھی

ایصالِ ثواب میں شیرینی ہونا ضروری ہے؟

یہ سمجھنا محض غلط ہے کہ بغیر شیرینی کے ثواب نہ ہوگا، کیا رسول اللہ ﷺ کی ولادت شریف کا ذکر اقدس ویسے ہی موجب ثواب نہیں! ہاں شیرینی میں زیادہ ثواب ہے کہ ذکر شریف کے ساتھ صدقہ فقراء و یتیم احباب بھی شامل ہو گیا، قربت بدنی کے ساتھ قربت مالی بھی ہو گی، مجلس میلاد شریف اعلیٰ مستحب و مندوب و بہتر و خوب ہے اور ان میں قیام بھی مستحسن و مرغوب ہے اور گیارہویں شریف بھی حسن و محبوب ہے اور گیارہویں تاریخ کی شخصیں میں بھی شرعاً کوئی حرج نہیں ہاں یہ سمجھنا غلط ہے کہ خاص گیارہویں ہی کو ثواب ملے گا اور دن نہ ملے گا۔ (ص: ۳۹۱)

کچھ یا انگریز یا شاور کھانا کھانا کہاں سے ثابت ہے؟

یہ کہ کچھ کہاں سے ثابت ہو، جہاں سے شادی کا پلاؤ دعوت کا زورہ ثابت ہو۔ یہ تفصیلات عرفیہ ہیں، نہ شرعیہ، ہاں جو اسے شرعاً ضروری جانے وہ باطل ہے۔ (ص: ۳۹۲)

اسی طرح کھانا کھانا لنگر یا ٹھنا بھی مندوب و باعث اجر ہے، حدیث میں ہے رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں: اللہ تعالیٰ اپنے ان بندوں سے جو لوگوں کو کھانا کھلاتے ہیں فرشتوں کے ساتھ مہمانت فرماتا ہے کہ دیکھو یہ کیسا اچھا کام کر رہے ہیں (انتر غیب و انتر حبیب) مگر لنگر لٹانا سے کہتے ہیں کہ لوگ چھتوں پر بیٹھ کر روٹیاں پھینکتے ہیں، کچھ ہاتھوں میں جاتی ہیں کچھ زمین پر گرتی ہیں، کچھ پاؤں کے پیچھے ہیں، یہ منع ہے کہ اس میں رزق الہی کی بے تحاشی ہے، بہت علانے تو روپوں پیسوں کا لٹانا جس طرح دہنِ دواہ کی پٹھاور میں معمول ہے منع فرمایا کہ روپے پیسے کو اللہ عزوجل نے خلق کی حاجت روائی کے لیے بنایا ہے تو اسے بچھینا نہ چاہیے، روٹی کا بچھینا تو سخت بیہودہ ہے، بزاز یہ کتاب انگریز، النوع الرابع فی الہدیۃ والبرکات میں ہے: کیا درام لٹانا مباح ہے، بعض نے کہا مباح نہیں اور بعض نے کہا کوئی حرج نہیں ہے، اسی حکم میں دنا تیر اور پیسے ہیں، ناپسند کئے والوں نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ارشاد کہ ”در اہم و دنا تیر اللہ تعالیٰ کی مہربانی ہیں تو جس نے کوئی مہربانی اس نے اللہ تعالیٰ کی مہربانی سے حاجت پائی“ سے استدلال کیا۔ (ص: ۵۲۱)

کافئی تیار ہوا ہے کہ آیت تفسیر کے تحت میں ازواج مطہرات داخل نہیں، اس فکوی کی نقل اس رافضی کے پاس دیکھنے میں آئی ہے فقط، اب فرمائیے اس سے بڑھ کر اور کیا ثبوت درکار، جب زندوں کے ساتھ یہ برتاؤ ہے تو ایسے عالم برزخ کی نسبت جو ہو کم ہے۔ (ص: ۴۹۷، ۴۹۸)

تعزیر پر جا کر یہ منت مانا کیسا ہے میں یہاں سے ایک خرمالیے جاتا ہوں در صورت کام پورا ہونے کے سال آئندہ میں نقرئی خرمالیہ کر اگر چڑھاؤں گا؟

یہ نذر محض باطل و ناجائز ہے۔ (ص: ۵۰۱) غم، تعزیر، بیری، مہندی جس طرح راج ہیں بدعت ہیں اور بدعت سے شوکت اسلام نہیں ہوتی۔ تعزیر کو حاجت روائی یا زلیخہ حاجت روا سمجھنا جہالت پر جہالت ہے اور اسے منت جانا اور حماقت، اور نہ کرنے کو باعث نقصان خیال کرنا زائد و ہمہ مسلمان کو ایسی حرکات و فحالی سے باز آنا چاہیے۔ (ص: ۴۹۹)

حضرات مامین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو کسی نبی سے افضل کہنا کیسا ہے؟

حضرات مامین رضی اللہ تعالیٰ عنہما خواہ کسی غیر نبی کو کسی نبی سے افضل کہنا کفر ہے۔ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ یا کسی صحابی کو برا کہنا رفس ہے۔ ہمارا بیان بڑید یعنی جو ان مظالم ملعونہ میں اس کے مدد و معاون تھے ضرور خبیث و مردود تھے، اور کافر و ملعون کہنے میں اختلاف ہے، ہمارے امام کا مذہب سکوت ہے، اور جو کہے وہ بھی مورد الزام نہیں کہ یہ بھی امام احمد وغیرہ بعض ائمہ اہلسنت کا مذہب ہے، (ص: ۵۰۸)

تعزیر داری کا کیا حکم ہے؟

تعزیر کی اصل اس قدر تھی کہ روضہ پر نور شہزادہ گلگوں قبا حسین شہید ظلم و جفا صلاوات اللہ تعالیٰ و سلامہ علی جدہ الکریم و علیہ کی صحیح نقل بنا کر یہ نیت تبرک مکان میں رکھنا اس میں شرعاً کوئی حرج نہ تھا کہ تصویر مکانات و غیرہ باہر غیر جاندار کی بنانا، رکھنا، سب جائز، اور ایسی چیزیں کہ معصومان دین کی طرف منسوب ہو کر عظمت پیدا کریں ان کی تمثال بہ نیت تبرک پاس رکھنا قطعاً جائز، جیسے

ساتھ ہو لیے کر بلا تک ساتھ ساتھ رہے بلکہ دیر تک قیام فرمایا کچھ دنوں بعد بعض خاص مریدین نے پوچھا تو فرمایا کہ مجھے تعزیروں سے کچھ مطلب نہیں ہم تو عالمی مقام کو دیکھ کر ساتھ ہوئے تھے کہ ان کے ساتھ اولیائے کرام کا مجمع تھا۔ (۲) انہیں بزرگ کا قصہ ہے کہ ایک دن عاشورہ کو مسجد میں بیٹھے وضو کر رہے تھے ٹوپی مبارک فسیل پر رکھی تھی کہ بیک ایک اسی طرح سر پر بندہ نیچے تشریف لے آئے اور ایک تعزیر کے ساتھ ہو لیے اس دفعہ لوگوں نے دریافت کیا تو فرمایا کہ حضرت سیدۃ النساء تشریف فرما تھیں۔ یہ دونوں روایتیں کہاں تک صحیح ہیں؟

جواب: دونوں حکایتیں محض غلط و بے اصل ہیں، تعزیر داروں کو نہ کوئی دلیل شرعی ملتی ہے نہ کسی معتد کا قول، مجبورانہ حکایت بناتے ہیں، اسی ساحت کی حکایت کوئی شاہ عبدالعزیز صاحب سے نقل کرتے ہیں، کوئی مولانا شاہ عبدالجبار صاحب سے، کوئی حضرت مولانا فضل رسول صاحب سے، کوئی مولوی فضل الرحمن سے، کوئی میرے حضرت جہا محمد سے، رحمۃ اللہ علیہم، اور سب باطل و مصنوع ہیں۔ میں تو ابھی زندہ ہوں میری نسبت کہہ دیا کہ ہم نے اسے تعزیر شاید غم بتائے کہ ان کے ساتھ جاتے دیکھا اور اس حکایت کا مذہب تو خود اسی سے روٹن کہ فرمایا: ”مجھے تعزیروں سے کچھ مطلب نہیں ہم تو عالمی مقام کو دیکھ کر ساتھ ہو لیے تھے کہ ان کے ساتھ اولیائے کرام کا مجمع تھا۔“ بحان اللہ! جب تعزیر ایسے معظم و مقبول و محبوب بارگاہ ہیں کہ خود حضور پر نور امام علی علیہ الکریم ثم علیہ الصلوٰۃ والسلام بنفس نفیس ان کی مشایعت فرماتے ہیں، ان کے ساتھ چلتے ہیں تو ان سے کچھ مطلب نہ ہونا اللہ عزوجل کے محبوب و معظم سے مطلب نہ ہونا ہے جو ولی تو ولی کسی مسلمان کی شان نہیں۔ پھر آگے تہذیب کلام ملاحظہ ہو کہ ”ان کے ساتھ اولیائے کرام کا مجمع تھا“ یہ کاف بیانیہ تو ہو نہیں سکتا ضرور تعزیر ہے یعنی حضرت امام کے ساتھ ہونے پر بھی کچھ توجہ نہ ہوتی مگر کیا سمجھے ان کے ساتھ مجمع اولیاء تھا، لہذا شامل ہونا پڑا۔ عیب بھی کرنے کو ہنر چاہیے، ہاں خوب یاد آیا، ۳ جمادی الآخرہ ۱۳۲۷ھ کو تلہر سے ایک سوال آیا تھا کہ تو نے تعزیر داری کو جائز کر دیا ہے اس خبر کی کیا حقیقت ہے؟ ایک رافضی بڑے فخر سے اس روایت کو نقل کرتا ہے ایضاً تیسرا اور دیگر چند علمائے بریلی

اضاعت مال کے جرم و وبال جدا گانہ رہے۔ اللہ تعالیٰ صدقہ حضرات شہداء کے کر بلا علیہم الرضوان والثناء کا ہمارے بھائیوں کو نیکیوں کی توفیق بخشے اور بری باتوں سے توبہ عطا فرمائے، آمین! اب کہ تعزیر داری اس طریقہ نامرضیہ کا نام ہے قطعاً بدعت و ناجائز و حرام ہے، ہاں اگر اہل اسلام جائز طور پر حضرات شہداء کرام علیہم الرضوان کی ارواح طیبہ کو ایصال ثواب کی سعادت پر اقتضار کرتے تو اس قدر خوب و محبوب تھا اور اگر نظر شوق و محبت میں نقل روئے انور کی حاجت تھی تو اسی قدر جائز پر قناعت کرتے کہ صحیح نقل بغرض تبرک و زیارت اپنے مکافوں میں رکھتے اور اشاعت غم و فتنہ الم و فوجہ زنی و ماتم کنی و دیگر امور شنیعہ و بدعات قطعاً سے بچتے اس قدر میں بھی کوئی حرج نہ تھا مگر اب اس نقل میں بھی اہل بدعت سے ایک مشابہت اور تعزیر داری کی تہمت کا خدشہ اور اکندہ اپنی اولاد یا بائبل اعتقاد کے لیے ابتلاء بدعات کا اندیشہ ہے، اور حدیث میں آیا ہے: تہمت کے مواقع سے بچو۔ (کشف الخفاء)

اور وارد ہو جو شخص اللہ تعالیٰ اور آخرت پر ایمان رکھتا ہے وہ ہرگز تہمت کے مواقع میں نہ ٹھہرے۔ (مراق الفلاح مع حاشیہ الطحطاوی، تبصیر الصلوٰۃ، باب اوراک الغریبہ)

لہذا روئے اقدس حضور سید الشہداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ایسی تصویر بھی نہ بنائے بلکہ صرف کاندھ کے صحیح نقشے پر قناعت کرے اور اسے بھندہ تبرک بے آمیزش منہیات اپنے پاس رکھے جس طرح حرمین محض میں سے کعبہ معظمہ اور روئے عالیہ کے نقشے آتے ہیں یا دلائل الحیرات شریف میں قبور پر نور کے نقشے لکھے ہیں والسلامہ عنی من التہیم الہدی، وائسہ سمیخنہ و تعالیٰ اعلم۔ (ص: ۵۱۳۳۵۱۱)

کاش اللہ عزوجل ہمارے بھائیوں کو سمجھ دیتا کہ ہزاروں روپے جو یوں نیکی برباد گناہ لازم میں تباہ کرتے انہیں حضرات شہیدان پاک کے نام پر تصدیق کرتے، مساکین کو دیتے جاڑے میں ان کے لحاف رضائی کرم کپڑے بناتے وغیرہ وغیرہ افعال حسنہ کرتے تو کتنا بہتر ہوتا۔ اللہ ہدایت دے آمین! واللہ تعالیٰ اعلم۔ (ص: ۴۹۶)

صد ہا سال سے طبقہ فطیہ ائمہ دین و علمائے معتقدین تلعین شریفین حضور سید الکونین ﷺ کے نقشے بناتے اور ان کے فوائد جلیلہ و منفع جزیلہ میں مستقل رسالے تصنیف فرماتے ہیں جسے اشتہار ہو، امام علامہ تمسائی کی ”فتح المتعالم“ وغیرہ مطالعہ کرے، (ہمارا رسالہ شفاء الوالدہ فی صور الحلیب و مزارہ و تعالہ دیکھیے ﷺ) مگر جہاں بجز دے اس اصل جائز کو بالکل نیست و نابود کر کے صدیا خرافات وہ تراشیں کہ شریعت مطہرہ سے الامان الامان کی صدائیں آئیں، اول تو نفس تعزیر میں روئے مبارک کی نقل ملحوظ نہ رہی؛ ہر جگہ نئی تراش، نئی گھڑت بنے اس نقل سے کچھ علاقہ نہ نسبت، پھر کسی میں پریاں، کسی میں براق، کسی میں اور بیودہ طمطراق، پھر کوچہ کوچہ و دشت بدشت، اشاعت غم کے لئے ان کا گشت، اور ان کے گرد سیونہ زنی، اور ماتم سازشی کی شورا کلفتی، کوئی ان تصویروں کو جھپک جھپک کر سلام کر رہا ہے، کوئی مشغول طواف، کوئی سجدہ میں گر رہا ہے، کوئی ان مایہ بدعات کو محاذ اللہ محاذ اللہ جلوہ گاہ حضرت امام علی جدہ و علیہ الصلوٰۃ والسلام سمجھ کر اس ابرک پتئی سے مرادیں مانگتا سنتیں مانتا ہے، حاجت روا جانتا ہے، پھر باقی تماشے، باجے، تاشے، مردوں عورتوں کاراؤں کو میل، اور طرح طرح کے بیودہ کھیل ان سب پر طرہ ہیں۔ غرض عشرہ محرم الحرام کہ اگلی شریعتوں سے اس شریعت پاک تک نہایت بابرکت و محل عبادت ٹھہرا ہوا تھا، ان بیودہ رسوم نے جاہلانہ اور فاسقانہ میلوں کا زمانہ کر دیا پھر وبال ابتداء کا وہ جوش ہوا کہ خیرات کو بھی بطور خیرات نہ رکھا، ریا و تقاخر علانیہ ہوتا ہے پھر وہ بھی یہ نہیں کہ سیدھی طرح محتاجوں کو دین بلکہ چھتوں پر چڑھ کر پھینکیں گے روٹیاں زمین پر گر رہی ہیں رزق الہی کی بے ادبی ہوتی ہے پیسے ریت میں گر کر غائب ہوتے ہیں، مال کی اضاعت ہو رہی ہے، مگر نام تو ہو گیا کہ فلاں صاحب لنگر لٹا رہے ہیں، اب ہمارا عشرہ کے پھول کھلے، تاشے باجے بچتے چلے، طرح طرح کے کھیلوں کی دھوم، بازار ی عورتوں کا ہر طرف ہجوم، شہوانی میلوں کی پوری رسوم، جشن یہ کچھ اور اس کے ساتھ خیال وہ کچھ کہ گویا یہ ساختہ تصویریں بعینہا حضرات شہداء رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے جنازے ہیں، کچھ لوج اشرافی توڑ توڑ دفن کر دیے۔ یہ ہر سال

مجلس میلاد شریف میں شہادت نامے کا پڑھنا جائز ہے

یا نہیں؟

کتب شہادت جو آج کل رائج ہیں اکثر حکایات موضوعہ و روایات باطلہ پر مشتمل ہیں، بیویں مرثیہ ایسی چیزوں کا پڑھنا سنا سب گناہ و حرام ہے۔ حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مرثیوں سے منع فرمایا (اسے ابو داؤد اور حاکم نے عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ (ایسے ہی ذکر شہادت کو امام جہد الاسلام وغیرہ علماء کرام منع فرماتے ہیں مکذکرہ امام ابن حجر المکی فی الصواعق المحرقة (جیساکہ امام ابن حجر مکی نے صواعق محرقہ میں اسے روایت کیا ہے) ہاں اگر صحیح روایات بیان کی جائیں اور کوئی کلمہ کسی نبی بلکہ (فرشتہ) یا اہل بیت یا صحابی کی توہین شان کا مبالغہ مدح وغیرہ میں مذکور نہ ہو، نہ وہاں بین (رونا) یا کوحہ یا سیدہ کو بی یا گر بیان درمی یا ماتم یا تنقہ یا تنجید غم وغیرہ ممنوعات شرعیہ نہ ہوں تو ذکر شریف فضائل ومن قبہ حضرت سیدنا امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بلاشبہ موجب ثواب و نزول رحمت ہے عند ذکر الصالحین تنزل الرحمة (صالحین کے ذکر پر رحمت نازل ہوتی ہے۔) (اتحاف اسادۃ المتقین) ولہذا امام ابن حجر مکی بعد بیان مذکور کے فرماتے ہیں: شہادت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بیان کی حرمت اور اس کے بعد جو کچھ ذکر کیا وہ میری اس کتاب میں ذکر کردہ روایات کے منافی نہیں ہے کیونکہ یہ صحابہ کرام کی جلالت اور ہر نقص سے ان کی برکت پر مشتمل حق کا بیان ہے بخلاف جاہل واعظین کے کہ وہ جھوٹ اور موضوع قسم کی خبریں سناتے ہیں اور صحیح حمل اور قابل اعتقاد کو بیان نہیں کرتے۔ (ص: ۵۲۳، ۵۲۴)

مجلس مرثیہ خوانی اہل شیعہ میں اہلسنت و جماعت کو شریک

و شامل ہونا جائز ہے یا نہیں؟

حرام ہے: حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: جس نے کسی قوم کا تنقیض کثیر بنایا وہ ان میں کا ہے۔ (القاصد الجہتہ) وہ بد زبان ناپاک لوگ اکثر تیرا یک جاتے ہیں اس طرح کہ جاہل سننے والوں کو خبر بھی نہیں ہوتی اور متواتر سنا گیا ہے کہ سنیوں کو جو شربت دیتے ہیں اس میں نجاست ملاتے ہیں اور کچھ نہ ہو تو اپنے

بیہاں کے ناپاک قلعین کا پانی ملاتے ہیں اور کچھ نہ ہو تو وہ روایات موضوعہ و کلمات شنیہ و ماتم حرام سے خالی نہیں ہوتی اور یہ دیکھیں، سنیوں سے اور منع نہ کر سکیں گے ایسی جگہ جگہ حرام ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: فلا تفلح بعد الذکری مع القوم الظالمین۔ تو یاد آئے پر خالوں کے پاس نہ بیٹھ۔ (انقرآن المکریم)۔ (ص: ۵۲۶)

یوم عشرہ میں سبیل لگانا کیسا ہے؟

پانی یا شربت کی سبیل لگانا جبکہ یہ نیت محمود اور خالصاً لوجہ اللہ ثواب رسائی ارواح طیبہ اکبرہ اطہار مقصود ہو بلاشبہ بہتر و مستحب و کار ثواب ہے، حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: جب تیرے گناہ زیادہ ہو جائیں تو پانی پر پانی پلا گناہ جھڑ جائیں گے جیسے آندھ میں پتھر کے پتھر۔ (اس کو خطیب بغدادی نے انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بیان کیا۔) (ص: ۵۲۱)

ایک شخص کہتا ہے کہ تعزیر اور مسجد میں کچھ فرق نہیں بلکہ

کہتا ہے کہ مسجد میں کیا ہے وہ اینٹ گارا ہی تو ہے جو ہاں

سجدے کرتے ہو اور تعزیر میں اہل برق کا غزوہ وغیرہ ہیں؟

یہ شخص صریح گمراہ و بد عقل و بد زبان ہے، مسجد کو کوئی سجدہ نہیں کرتا، نہ اس کی حقیقت اینٹ گارا ہے، بلکہ وہ زمین کہ نماز و عبادت الہی بجالانے کے لیے تمام حقوق عباد سے خدرا کر کے اللہ عزوجل کے حکم سے اس کی طرف تقرب کے واسطے خاص ملک الہی پر چھوڑی گئی اب وہ شعائر اللہ سے ہو گئی اور شعائر اللہ کی تعظیم کا حکم ہے۔ قال اللہ تعالیٰ: ومن یعظم شعائر اللہ فانہا من تقوی القلوب۔ اور جو اللہ کے نشانوں کی تعظیم کرے تو یہ دلوں کی پرہیزگاری سے ہے۔ (ص: ۵۲۵)

اگر کسی شخص مسلمان کے تین بچے سال بھر کے

یاد و دوسرے یا تین تین کے کہ قضاے الہی سے فوت ہو جائیں

اور وہ شخص رنج کی حالت میں نماز پڑھ کر خدا کا شکر

ادا کرے اور صبر کرے جب اس شخص نے اپنے بچوں کے

مرنے پر اللہ کا شکر کیا اور صبر کیا تب اس صبر کی جزا بچوں

کے والدین کو قیامت میں کچھ ملے گی یا نہیں؟

Digitally Organized by

ادارہ تحقیقات امام احمد رضا

www.imamahmadraza.net

رونے سے میت پر کچھ تکلیف ہوتی ہے یا نہیں؟

چلا کے رونے سے مردے کو ضرور تکلیف ہوتی ہے۔ اسنت کے مذہب میں موت سے روح نہیں مرقی، نہ اس کا علم و سمع و بصر زائل ہوتا ہے بلکہ ترقی پاتا ہے، جنازہ رکھا ہوتا ہے لوگ جو کچھ کہتے کرتے ہیں مردہ سب سنتا دیکھتا ہے۔ یہ سب امور احادیث کثیرہ سے ثابت ہیں (جیسا کہ ہم نے اس مسئلہ کو ”حیات الموات فی بیان سماع الاموات“ میں بیان کیا ہے)۔ چلا کے رونے سے زندے پریشان ہو جاتا ہے ایذا پاتا ہے اس کی گزر چکی ہے اس کی پریشانی اس کی ایذا بیان سے باہر ہے۔ پھر وہ تو دارق میں گیا اب اسے ہر مصیبت رنج و دہی اور ہر حسد سرور بخشی ہے یہ امر اس کے لئے صد گونہ ایذا کا باعث ہوتا ہے، بچے بویا جو ان اس میں سب یکساں ہیں۔

حدیث میں ہے رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں: چلا کر رونے سے اپنے مردوں کو ایذا نہ دو (محدث ابن مندۃ اور دیلمی نے ام المومنین سیدہ ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے اس کو روایت کیا ہے)۔ حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک جنازے میں کچھ عورتیں دیکھیں فرمایا: پلٹ جاؤ وبال سے بھری ثواب سے بڑی، تم زندوں کو فتنوں میں ڈالتی اور مردوں کو ایذا دیتی ہو (سعید بن منصور نے اس کو اپنی سنن میں روایت کیا ہے)۔ امام بکر بن عبد اللہ عمری تابعی فرماتے ہیں: مجھے حدیث پہنچی کہ جو مرتے اس کی روح ملک الموت کے ہاتھ میں ہوتی ہے لوگ اسے غسل و کفن دیتے ہیں اور وہ دیکھتا ہے جو کچھ اس کے گھر والے کرتے ہیں ان سے بات نہیں کرتا کہ انہیں شورو فریاد سے منع کرے (ام ابو بکر بن ابی الدین نے اس کو روایت کیا)۔ ایک حدیث میں ہے رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں: ماں باپ پر ان کی موت کے بعد آدمی کے اعمال پیش ہوتے ہیں، نیکیوں پر شاد ہوتے ہیں اور ان کے منہ اور زیادہ جھکنے لگتے ہیں، اللہ سے ڈرو اپنے مردوں کو اپنے گناہوں سے ایذا نہ دو۔ (ام حکیم ترمذی نے عبد العزیز کے والد سے اس کو روایت کیا ہے)۔ رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں: بیشک مردے پر جو اس کے گھر والے روتے ہیں اس سے اسے عذاب و آلم ہوتا ہے (اس کو بخاری مسلم نے عمرو عرضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا)۔ علا فرماتے ہیں: (حدیث

اللہ عزوجل فرماتا ہے: اما یبکی المیتون اجہم بغیر حساب۔ یو ہیں ہے کہ صبر کرنے والوں کو ان کا اجر پورا پورا دیا جائے گا بے شمار۔ (القرآن الکریم) اور فرماتے ہیں: اولئک علیہم صلوات من ربہم ورحمۃ واولئک ہم المہتدون۔ ایسے لوگوں پر درودیں ہیں ان کے رب کی طرف سے اور مہربانی، اور یہی لوگ راہ پائنے والے ہیں۔ (القرآن الکریم)

رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں: جس مسلمان کے تین بچے نابالغی میں مرے اللہ تعالیٰ اسے جنت میں داخل فرمائے گا اس رحمت کی برکت سے جو ان بچوں پر فرمائے گا (ام بخاری، مسلم، نسائی اور ابن ماجہ)۔ حضرت انس بن مالک کے حوالے سے اس کو روایت کیا ہے۔ اور فرماتے ہیں ﷺ: جس مسلمان کے تین بچے نابالغ مرے گئے وہ جنت کے آنکھوں دروازوں سے اس کا استقبال کریں گے کہ جس سے چاہے داخل ہو۔ (ابن ماجہ نے اس کو سنہ حسن کے ساتھ عقبہ ابن عبدالمطلب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے)۔

ایک بار حضور اقدس ﷺ نے یہی حدیث کہ پہلے مذکور ہوئی بیان فرمائی، صحابہ نے عرض کی: یا رسول اللہ اوئثنا یادو، فرمایا: اوئثنا یادو۔ عرض کی: اوواحد، یاایک، فرمایا: اوواحد یاایک۔ پھر فرمایا: قسم ہے اس کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے کہ کچھ جو گر جاتا ہے اگر ثواب الہی کی امید میں اس کی ماں صبر کرے تو وہ اپنے مال سے اپنی ماں کو جنت میں بھیج لے جائے گا۔ (اس کو امام احمد نے سنہ صالح کے ساتھ اور امام طبرانی نے حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس کو روایت کیا ہے)۔

اور فرماتے ہیں ﷺ: جب مسلمان کا بچہ مرتا ہے اللہ عزوجل فرماتا ہے: تم میرے بندے کے بچے کی روح قبض کر لی۔ عرض کرتے ہیں: ہاں۔ فرماتا ہے: تم نے اس کے دل کا پھل لے لیا۔ عرض کرتے ہیں: ہاں۔ فرماتا ہے: پھر میرے بندے نے کیا کہا: عرض کرتے ہیں: تیرا شکر ادا کیا اور انا للہ وانا الیہ راجعون کہا فرماتا ہے: میرے بندے کے لئے جنت میں ایک گھر بناؤ اور اس کا نام ”حد کا مکان“ رکھو۔ (ام احمد نے اسے روایت کیا ہے اور امام ترمذی نے اس کی تحسین فرمائی)۔ (ص ۱۷۷-۱۷۸)

جو شخص بچوں کے مرنے پر چلا کر روتے ہیں اس چلا کے

طبرانی نے اس کو ”الاصط“ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالے سے روایت کیا ہے۔ رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں: میں ہزار ہوں اس سے جو بھدرا کرے اور چلا کرے اور گھبرا کرے اور گھبرا کرے (بخاری و مسلم نے حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالے سے اسے روایت کیا) اور فرماتے ہیں ﷺ: ارے سنتے نہیں ہو چیک اللہ نہ آنسوؤں سے رونے پر عذاب کرے نہ دل کے غم پر (اور زبان کی طرف اشارہ کر کے فرمایا) ہاں اس پر عذاب ہے۔ یاد رکھو! فرماتے ہو چیک مردے پر عذاب ہوتا ہے اس کے گھر والوں کے اس پر نوحہ کرنے سے۔ (اس کو بخاری و مسلم نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا ہے۔) ”ناگلیری“ میں ”جامع الضمائر“ سے ہے: بلند آواز سے رونا اور مین کرنا (اسلام میں) جائز نہیں، لیکن بغیر آواز کے رونا اور آنسو بہانا ممنوع نہیں۔ (قادی ہندیہ) ”در مختار“ میں ہے: گناہوں پر اجارہ (مزدوری کرنا) درست نہیں، گناہ بھانا رونا پیتنا یہ افعال گناہ ہیں۔ (ص: ۳۸۲، ۳۸۳)

**انگوٹھے چومنا وقتِ تلاوتِ آیہ کریمہ ماکانِ محمد ابا احدا
من رجالکم اور اذان میں لفظ اشہد ان محمداً رسول اللہ
پر جائز ہے یا نہیں؟**

اذان سنتے وقت جائز، بلکہ مستحب ہے اور آیہ کریمہ سنتے وقت جس طرح رائج ہے ناجائز ہے۔ (ص: ۵۱۰، ۵۰۹)

زبانی

اللہ کی سزا بقدم شان ہیں یہ
ان سائنیں انسان وہ انسان ہیں یہ
قرآن تو ایمان بتاتا ہے انھیں
ایمان یہ کہتا ہے مری حبان ہیں یہ
(حدائقِ بخشش)

مذکور میں) عذاب سے وہ احساس دکھ مراد ہے جو میت کو حاصل ہوتا ہے جو اسے روتے پٹتے سنتے ہے کیونکہ اس رویہ سے وہ دردِ عالم محسوس کرتی ہے، چنانچہ ملا علی قاری نے مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں سید میر ک شاہ محدث بخاری کے حوالے سے اسے نقل فرمایا اس نے امام شمس الدین محمد بن محمد بن محمد جزری سے نقل کیا انہوں نے التلخیص المصابیح میں ذکر فرمایا اللہ تعالیٰ سب کچھ بہتر جانتا ہے، مگر میرے نزدیک حدیث مذکور میں عذاب سے دردِ کرب مراد ہے الخ، میں کہتا ہوں اس پر مطلع ہونے سے پہلے میرے دل میں بھی یہی بات کھٹکتی تھی یہاں تک کہ میں نے ان دونوں بزرگوں کے کلام میں اسے دیکھ لیا اور اللہ تعالیٰ ہی کے لئے تمام خوبیاں، محاسن، محامد ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ پاک اور برتر از عالم ہے۔ (مرقاۃ التلخیص شرح مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الجنائز۔ ص: ۳۸۰، ۳۸۲)

میت پر چلا کرے رونا جائز ہے یا ناجائز؟

میت پر چلا کر رونا، جُزْخِ فُزْخِ کرنا حرام سخت حرام ہے، رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں: لوگوں میں دو یا تین کفر ہیں کسی کے نسب پر طعن کرنا اور میت پر نوحہ۔ (ام مسلم نے اس کو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالے سے روایت کیا، ابن حبان اور حاکم نے بھی اس کو روایت کیا ہے مگر حاکم نے یہ اضافہ کیا ”اور گریوں پھانے“ اور فرماتے ہیں ﷺ: دو آوازوں پر دنیا و آخرت میں لعنت ہے، نعت کے وقت باجا اور مصیبت کے وقت چلاتا (حدیث بزار نے اس کو صحیح سند کے ساتھ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالے سے روایت کیا ہے۔) اور فرماتے ہیں ﷺ: چلا کر رونے والی جب اپنی موت سے قبل توبہ نہ کرے تو قیامت کے دن کھڑی کی جائے گی یوں کہ اس کے بدن پر گندھک کا گرتا ہو گا اور کھجلی کا دوپٹہ۔ (ام مسلم نے اسے ابوالک اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالے سے روایت کیا ہے۔) اور ایک روایت میں ہے: اللہ تعالیٰ اسے گندھک کے کپڑے پہنائے گا اور اوپر سے دوزخ کی پٹ کا دوپٹہ اڑھائے گا۔ (ابن ماجہ نے اس کو ابوالک اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔)

ایک حدیث میں ہے رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں: یہ نوحہ کرنے والیاں قیامت کے دن جہنم میں دو صفیں کی جائیں گی دوزخیوں کے دائیں بائیں وہاں ایسے بھونکئیں گی جیسے کتیاں بھونکتی ہیں۔ (ام

مَجرباتِ امام احمد رضا

اعلیٰ حضرت امام احمد رضا محدث بریلوی

Abstract: Imam Ahmad Raza was not only a genius scholar but also a well-known sufi master. But research on his contribution to Sufism and Spirituality has been limited so far and only a handful of articles have published. More research is needed. This page presents an excerpt from his spiritual teachings in the form of practices, prayers, amulets.

امام احمد رضا ایک عبقری عالم دین ہونے کے ساتھ عظیم روحانی پیشوا بھی تھے۔ تاہم تصوف و روحانیت کے حوالے سے ان کی تعلیمات و خدمات پر اب تک بہت محدود تحقیق ہوئی ہے اور محض چند ہی مضامین اس حوالے سے سامنے آئے ہیں۔ اس موضوع پر کثیر تحقیقی مواد موجود ہے اور ضرورت ہے کہ اسکالر امام احمد رضا کی حیات کے اس پہلو پر تحقیقات پیش کریں۔ پیش نظر سلسلے ”مَجرباتِ امام احمد رضا“ میں امام احمد رضا کی تعلیم کردہ دعائیں، اوراد و وظائف اور نصیحتیں پیش کیے جاتے ہیں۔

اگر صدقِ اعتقاد (یعنی سچا یقین) ہو تو إِنَّ شَاءَ اللہُ تعالیٰ گئی ہوئی آنکھیں واپس آجائیں۔

آنکھوں کی روشنی

عرض: حضور! میری آنکھوں کی روشنی بہت کم ہے؟

ارشاد: (۱) ”آيَةُ الْكُرْسِيِّ“ شریف یاد کر لیجیے، ہر نماز کے بعد ایک بار پڑھیے نماز پچگانہ کی پابندی رکھیے اور عورتیں کہ جن دونوں میں انہیں نماز کا حکم نہیں وہ بھی پانچوں وقت ”آيَةُ الْكُرْسِيِّ“ اس نیت سے کہ اللہ (عَزَّوَجَلَّ) کی تعریف ہے نہ اس نیت سے کہ کلام اللہ ہے پڑھ لیا کریں اور جب اس کلمہ پر پہنچیں ”وَلَا يَذُوقُ حِفْظُهَا“ دونوں ہاتھوں کی انگلیاں آنکھوں پر رکھ کر اس کلمہ کو گیارہ بار کہیں، پھر دونوں ہاتھوں کی انگلیوں پر دم کر کے آنکھوں پر پھیر لیں۔

(۲) بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نور نور نور نور نور

سفید چینی کی تفتتری (یعنی پلیٹ) پر اسے اسی طرح لکھیں کہ واؤ اور میم کے سر کھلے رہیں؛ آپ زمزم شریف اور نہ ملے تو آبِ باران (یعنی بارش کا پانی) اور نہ ملے تو آبِ جاری اور نہ ملے تو آبِ تازہ سے دھو کر دوسو چھیں بار اس پر یا نور پڑھ کر دم کریں؛ اوّل و آخر تین تین بار یہ درود شریف ”اللّٰهُمَّ يَا نُورُ يَا نُورُ النُّورِ صَلِّ عَلَى نُورِكَ الْبُنْدِیْ وَآلِهِ وَبَارِكْ وَسَلِّمْ“ یہ پانی آنکھوں پر لگائیں اور باقی پی لیں۔

(۳) ٹھلیا کے تعویذوں کا چلہ کریں۔ یہ عمل ایسے قوی تاثیر ہیں کہ

۳۲ ویں امام احمد رضا کا نفرنس

ادارہ تحقیقات امام احمد رضا انٹرنیشنل کراچی کے زیر اہتمام ۳۲ ویں امام احمد رضا کا نفرنس کا انعقاد کیا جا رہا ہے۔ یہ کانفرنس بروز ہفتہ ۱۴/ جنوری ۲۰۱۲ء کو ہفتے کے دن بوقت ۱۱ بجے صبح ۲ بجے دوپہر بمقام آڈیٹوریم، شیخ زاید اسلامک سینٹر، یونیورسٹی آف کراچی، کراچی میں پروفیسر ڈاکٹر ناصر الدین خاں، پرو وائس چانسلر، جامعہ کراچی کی زیر صدارت منعقد ہوگی۔ مہمان خصوصی جناب عبداللہ پھلوٹو، پرو وائس چانسلر شاہ عبداللطیف یونیورسٹی، خیر پور، سندھ، ہوں گے۔ کانفرنس میں اہل علم و دانش ور اور اسکالرز خطابات فرمائیں گے۔

امام احمد رضا محدث بریلوی اور عالمی جامعات میں تحقیقی مقالات

سید وجاہت رسول قادری، محمد عبید الرحمن (ادارہ تحقیقات امام احمد رضا انٹرنیشنل)

جامعات کی اعلیٰ سطحوں پر رضویات پر تحقیقی مقالات ایک نظر میں

نمبر	سطح	مکمل شدہ زیر تکمیل	میزان
۱	امام احمد رضا پوسٹ ڈاکٹریٹ ڈی لٹ	۰	۱
۲	امام احمد رضا پری ایچ ڈی مقالات	۲۹	۴۱
۳	امام احمد رضا پری ایم ایس ایم فل مقالات	۱۶	۲۶
۴	متعلقات رضا علمائے بریلی والہ سنت پوسٹ ڈاکٹریٹ	۰	۱
۵	متعلقات رضا علمائے بریلی والہ سنت پری ایچ ڈی مقالات	۱۱	۱۹
۶	متعلقات رضا علمائے بریلی والہ سنت پری ایم فل مقالات	۱	۱
	میزان	۵۷	۸۹

امام احمد رضا پری ایچ ڈی لٹ پوسٹ ڈاکٹریٹ مقالہ

نمبر	اسکار	عنوان	نگران	یونیورسٹی	رجسٹریشن	منظوری	تفصیل
۱	ڈاکٹر محمد مکرم احمد	امام احمد رضا کی ادبی خدمات		جواہر لال یونیورسٹی، نیو دہلی، انڈیا	۱۹۹۸	زیر تکمیل	

امام احمد رضا پری ایچ ڈی مقالات

نمبر	اسکار	عنوان	نگران	یونیورسٹی	رجسٹریشن	منظوری	تفصیل
۱	حسن رضا خاں اعظمی	فقیر اسلام	ڈاکٹر اطہر شیر	پٹنہ یونیورسٹی، انڈیا		۱۹۷۹ء	۱
۲	اشناس نیل	In the Path of the Prophet: Maulana Ahmad Riza Khan Barelwi and the Ahl-e-Sunnat wa Jama'at Movement in British India, c. 1870-1921	ڈاکٹر بل روف	کولمبیا یونیورسٹی، نیویارک امریکا	۱۹۸۵	۱۹۹۰	۱
۳	سید جمیل الدین راٹھوی	اعلیٰ حضرت محمد امام احمد رضا خاں اور ان کی نعت گوئی	ڈاکٹر ایم شفیع	ہری سنگھ گور یونیورسٹی، ساگر، انڈیا	۱۹۸۵	۱۹۹۲	

نمبر	اسکار	عنوان	نگران	یونیورسٹی	رجسٹریشن	منظوری	تفصیل
۴	محمد امام الدین جوہر شفیق آبادی	حضرت رضا بریلوی بحیثیت شاعر نعت	ڈاکٹر فاروق احمد صدیقی	بہار یونیورسٹی، مظفر پور، انڈیا	۱۹۸۶	۱۹۹۲	
۵	طیب علی رضا انصاری	امام احمد رضا خاں، حیات و کارنامے	ڈاکٹر قمر جہاں	بنارس ہندو یونیورسٹی، انڈیا		۱۹۹۳	
۶	مجید اللہ قادری	کنز الایمان اور دیگر معروف اردو تراجم کا تقابلی جائزہ	ڈاکٹر محمد مسعود احمد	جامعہ کراچی، پاکستان	۱۹۸۶	۱۹۹۳	۱۔
۷	عبدالباری صدیقی	امام احمد رضا بریلوی کے حالات، افکار اور اصلاحی کارنامے (سندھی)	ڈاکٹر مدد علی قادری	سندھ یونیورسٹی، جامشورو، پاکستان		۱۹۹۳	۱۔
۸	عبدالنعیم عزیز	اردو نعت گوئی اور فاضل بریلوی	زاہد حسین وسیم بریلوی	روہیل کھنڈ یونیورسٹی، بریلی، انڈیا		۱۹۹۴	۱۔
۹	سراج احمد بستوی	مولانا احمد رضا خاں بریلوی کی نعتیہ شاعری	پروفیسر سید ابوالحسنات حق	کانپور یونیورسٹی، انڈیا	۱۹۹۱	۱۹۹۵	
۱۰	محمد انور خاں	مولانا احمد رضا بریلوی کی فقہی خدمات	ڈاکٹر ایں ایم سعید	سندھ یونیورسٹی، جامشورو، پاکستان	۱۹۸۹	۱۹۹۸	
۱۱	امجد رضا امجد	امام احمد رضا کی فکری تنقیدیں	ڈاکٹر طلحہ برق رضوی	ویر کنور سنگھ یونیورسٹی، آره، انڈیا	۱۹۹۵	۱۹۹۸	
۱۲	غلام مصطفیٰ نجم القادری	امام احمد رضا کا تصور عشق	ڈاکٹر جہاں آرا بیگم	میسور یونیورسٹی، انڈیا	۱۹۹۴	۲۰۰۲	
۱۳	رضا الرحمن عاکف سنبھلی	روہیل کھنڈ کے نثری ارتقا میں مولانا امام احمد رضا خاں کا حصہ	ڈاکٹر محمد سیادت نقوی	روہیل کھنڈ یونیورسٹی، بریلی، انڈیا	۱۹۹۸	۲۰۰۳	
۱۴	غلام غوث قادری	امام احمد رضا کی انشاء پردازی	پروفیسر منظر حسین	راچی یونیورسٹی، بہار، انڈیا	۲۰۰۱	۲۰۰۳	۱۔
۱۵	تنظیم الفردوس	اردو کی نعتیہ شاعری میں مولانا احمد رضا خان کی انفرادیت و اہمیت	ڈاکٹر فرمان فتح پوری	جامعہ کراچی، پاکستان	۱۹۹۲	۲۰۰۴	
۱۶	سید شاہد علی نورانی	الشیخ احمد رضا شاعر اعزہ بیامہ تدوین دیوانہ العین	ڈاکٹر ظہور احمد اطہر	پنجاب یونیورسٹی، لاہور، پاکستان	۱۹۹۷	۲۰۰۴	۲۔
۱۷	غلام جابر شمس مصباحی	امام احمد رضا اور ان کے مکتوبات	ڈاکٹر فاروق احمد صدیقی	بی آر امبیڈکر بہار یونیورسٹی، مظفر پور، انڈیا	۲۰۰۰	۲۰۰۴	
۱۸	ریاض احمد	امام احمد رضا کی ادبی و لسانی خدمات	پروفیسر ناز قادری				

نمبر	اسکار	عنوان	نگران	یونیورسٹی	رجسٹریشن	منظوری	تفصیل
۱۹	محمد اسحاق مدنی	برصغیر کی سیاسی تحریکات میں فتاویٰ رضویہ کا حصہ: ایک تحقیقی جائزہ	ڈاکٹر جلال الدین نوری	جامعہ کراچی، پاکستان	۲۰۰۳	۲۰۰۶	
۲۰	منظور احمد سعیدی	مولانا احمد رضا خاں کی خدمت علوم حدیث کا تحقیقی اور تنقیدی جائزہ	ڈاکٹر محمد مسعود احمد	جامعہ کراچی، پاکستان	۱۹۹۷	۲۰۰۶	
۲۱	محمد اشفاق جلالی	الذلال الانق من بحر سبقت الاتقی (المشیخ احمد رضا خاں)	ڈاکٹر ظہور احمد اظہر	پنجاب یونیورسٹی، لاہور، پاکستان	۱۹۹۷	۲۰۰۶	
۲۲	اے پی عبد الحکیم	امام احمد رضا کی محدثانہ حیثیت	ڈاکٹر فاروق احمد صدیقی	بہار یونیورسٹی، مظفر پور، انڈیا	۲۰۰۲	۲۰۰۶	
۲۳	آدم رضا	امام احمد رضا کی نعتیہ شاعری میں عشق رسول کا عنصر	ڈاکٹر غلام دستگیر	شیواجی یونیورسٹی، کولہ پور، مہاراشٹر، انڈیا		۲۰۰۸	
۲۴	نور الدین محمد نوری	امام احمد رضا بریلوی: حیات اور ادبی خدمات	ڈاکٹر محمد ریاض احمد فردوسی	ٹی این بی کالج، بھاگلپور یونیورسٹی، انڈیا	۲۰۰۲	۲۰۰۸	
۲۵	حامد بی بی	اردو نثر نگاری اور مولانا احمد رضا خاں	پروفیسر حامد علی خاں	روہیل کھنڈ یونیورسٹی، بریلی، انڈیا	۲۰۰۲	۲۰۰۹	
۲۶	عبد العظیم رضوی	امام احمد رضا بہ حیثیت مفسر قرآن	ڈاکٹر فاروق احمد صدیقی	بہار یونیورسٹی، مظفر پور، انڈیا	۲۰۰۶	۲۰۱۰	
۲۷	شبیم خاتون	مولانا احمد رضا خاں کی عربی زبان و ادب میں خدمات	ڈاکٹر ابو حاتم	بنارس ہندو یونیورسٹی، انڈیا	۲۰۰۵	۲۰۱۱	
۲۸	ظفر اقبال جلالی	آشاد القرآن والسنہ فی شعر الشیخ احمد رضا خان در اساتہ تحلیلیہ فی شعر الادبی والعربی والفارسی	ڈاکٹر ظہور احمد اظہر	یونیورسٹی آف فیصل آباد، پاکستان	۲۰۰۵	۲۰۱۱	
۲۹	صادق الاسلام	مولانا احمد رضا کی تحریک: اسباب و اثرات	پروفیسر اختر الواسع	جامعہ ملیہ اسلامیہ، دہلی، انڈیا	۲۰۰۵	۲۰۱۱	
۳۰	سعید احمد	امام احمد رضا بریلوی کی اردو ادب میں خدمات		کلبہار یونیورسٹی، کرناٹک، انڈیا	۱۹۹۷	زیر تکمیل	
۳۱	محمد عارف جامی	جد الممتار علی رد المحتار کی تخریج و تفسیر	ڈاکٹر مجید اللہ قادری	جامعہ کراچی، پاکستان	۲۰۰۰		
۳۲	شفیق اجمل	میسویں صدی میں امام احمد رضا اور علمائے اہلسنت کی ادبی و دینی خدمات	ڈاکٹر رفعت جمال	بنارس ہندو یونیورسٹی، انڈیا	۲۰۰۳		

نمبر	اسکار	عنوان	نگران	یونیورسٹی	رجسٹریشن	منتظوری	تفصیل
۳۳	اورنگزیب اعظمی	عربی زبان میں مولانا احمد رضا خاں کا حصہ		جواہر لال یونیورسٹی، نیو دہلی، انڈیا	۲۰۰۴		
۳۴	محمد حنیف رضوی رامپوری	فارسی ادبیات میں مولانا احمد رضا خاں کا حصہ		جامعہ ملیہ اسلامیہ، نئی دہلی، انڈیا	۲۰۰۴		
۳۵	بدیع العالم رضوی	ترجمہ ”کنز الایمان“ اور ”بیان القرآن“ کا تقابلی جائزہ	ڈاکٹر عبدالودود	اسلامک یونیورسٹی، کشمیر، جگلہ دیش	۲۰۰۴		
۳۶	ابا قاسم ضیائی	الشیخ احمد رضا خاں - شاعر من الہند		جامعۃ البغداد للعلوم الاسلامیہ، عراق	۲۰۰۵		
۳۷	عابدہ تنسیم	فتاویٰ رضویہ کی روشنی میں مناکحت کا جائزہ	ڈاکٹر آغا سلیم اختر	یونیورسٹی آف فیصل آباد، پاکستان	۲۰۰۵		
۳۸	محمد نظام الدین رضوی	اردو نعت گوئی اور امام احمد رضا کی نعت نگاری		مہاتما گاندھی کاشی ویڈیا پیٹھ بنارس انڈیا	۲۰۰۵		
۳۹	محمود عالم	فرہنگ رضا	ڈاکٹر رفعت جمال	بنارس ہندو یونیورسٹی، انڈیا	۲۰۰۵		
۴۰	محمد مہربان باروی	تحقیق و تعریب و دراستہ جزء من الفتاویٰ الرضویہ	الدکتور محمد وہبی سلیمان الدکتور نور احمد شاہناز	اُم درمان یونیورسٹی، سوڈان	۲۰۱۱		
۴۱	فضل رب	امام احمد رضا کی اردو لسانی خدمات	پروفیسر صاحب علی	بمبئی یونیورسٹی، بمبئی، انڈیا	۲۰۱۱		

امام احمد رضا پرائیم ایم فیل مقالات

نمبر	اسکار	عنوان	نگران	یونیورسٹی	رجسٹریشن	منتظوری	تفصیل
۱	آربی مظہری	امام احمد رضا کے حالات اور ادبی خدمات	ڈاکٹر محمد مسعود احمد	سندھ یونیورسٹی، جامشورو، پاکستان		۱۹۸۱	
۲	سید غوث محی الدین اعظم پاشا	الشیخ احمد رضا خاں حیثیتہ و اعمالہ	ڈاکٹر غلام محمد	عثمانیہ یونیورسٹی، حیدر آباد، انڈیا		۱۹۹۰	
۳	محمود حسین بریلوی	محمد احمد رضا کی عربی زبان و ادب میں خدمات	ڈاکٹر عبدالباری ندوی	علی گڑھ مسلم یونیورسٹی، انڈیا		۱۹۹۰	۲
۴	محمد اکرم	الامام احمد رضا خاں البیہودی الحنفی و خدماتہ العلمیہ والأدبیہ	الدکتور ثریا دار	اسلامیہ یونیورسٹی آف بہاولپور، پاکستان		۱۹۹۵	

نمبر	اسکار	عنوان	مکران	یونیورسٹی	رجسٹریشن	منتظوری	تفصیل
۵	مشتاق احمد شاہ	الاصنام احمد رضا خاں و أثره في الفقه الحنفی	الدكتور عبد الفتاح محمد التجار	جامعة الازهر، قاهره، مصر		۱۹۹۷	۱
۶	ممتاز احمد سیدی	الشیخ احمد رضا خاں البیدی الہندی، شاعر عربیاً	الدكتور رزق مرسى، ابو العباس علی	جامعة الازهر، قاهره، مصر		۱۹۹۹	
۷	سید عتیق الرحمن شاہ	النشأ الفنی عند الشیخ احمد رضا خاں در استہ الفنیہ واسلوبیۃ	الدكتور عبد الکبیر محسن	انٹرنیشنل اسلامک یونیورسٹی، اسلام آباد، پاکستان		۲۰۰۳	۱
۸	ظفر اقبال جلالی	اثرا الثقافۃ العربیۃ فی البدائع النبویہ الأردیہ للشیخ احمد رضا خاں	الدكتور عبد الکبیر محسن	انٹرنیشنل اسلامک یونیورسٹی، اسلام آباد، پاکستان	۲۰۰۲	۲۰۰۳	
۹	سید جلال الدین	الشیخ احمد رضا خاں القادری و جهودہ فی مجال العقیدۃ الاسلامیۃ فی شبه القارۃ الہندیۃ	الدكتور مصطفى حلمی، الدكتور محمد السعید جمال الدین	قاهرہ یونیورسٹی، مصر	۲۰۰۲	۲۰۰۶	
۱۰	محمد مصطفیٰ علی مصباحی	مسابہۃ الشیخ احمد رضا خاں فی الادب العربی	ڈاکٹر احمد زبیر	نیو کالج، مدراس یونیورسٹی، انڈیا		۲۰۰۶	
۱۱	محمد عرفان محی الدین	دراسة عن الحواشی للعلامة احمد رضا خاں علی امہات الکتب فی الحدیث الشریف	پروفیسر محمد مصطفیٰ شریف	عثمانیہ یونیورسٹی، حیدر آباد، انڈیا		۲۰۰۹	
۱۲	محمد علی رضوی	The Quranic Hermeneutics of Imam Ahmad Raza Barelyvi	ڈاکٹر مصطفیٰ شیخ	یونیورسٹی آف لیڈز، انگلینڈ		۲۰۱۰	
۱۳	اقرا علی قریشی	مولانا احمد رضا خاں اور تیمم کے فقہی مسائل، دور جدید کے تناظر میں	ڈاکٹر محمد حسن امام	وفاقی اردو یونیورسٹی، کراچی، پاکستان	۲۰۰۹	۲۰۱۰	
۱۴	عبد القوی	علم مختلف الحدیث اور اس کا فتاویٰ رضویہ میں اطلاق	ڈاکٹر محفوظ احمد	یونیورسٹی آف فیصل آباد، پاکستان	۲۰۰۸	۲۰۱۱	
۱۵	سید محمد سرفراز	امام احمد رضا کے تعلیمی افکار کا تحقیقی جائزہ	ڈاکٹر ظہور احمد ظہر	یونیورسٹی آف فیصل آباد، پاکستان	۲۰۰۸	۲۰۱۱	
۱۶	صبا نور	امام احمد رضا کے معاشی نظریات: اجارہ و مضاربت اور عصر حاضر میں ان کی افادیت	ڈاکٹر آغا سلیم اختر	یونیورسٹی آف فیصل آباد، پاکستان	۲۰۰۸	۲۰۱۱	۲
۱۷	فیض الحسن فیض	امام احمد رضا کی عربی خدمات		پشاور یونیورسٹی، پاکستان		۱۹۹۷	زیر تکمیل

نمبر	اسکار	عنوان	نگران	یونیورسٹی	رجسٹریشن	منظوری	تفصیل
۱۸	تاج محمد خاں	الشیخ احمد رضا خان و خدماتہ فی نشر العلم الاحادیث		جامعہ قاہرہ، مصر	۲۰۰۶		
۱۹	قیصر ایوب	فتاویٰ رضویہ، فتاویٰ ثانیہ اور امداد الفتاویٰ کے مناجع کا تقابلی جائزہ	ڈاکٹر محفوظ احمد	جی سی یونیورسٹی، فیصل آباد، پاکستان	۲۰۰۷		
۲۰	عبدالمصطفیٰ	فتاویٰ رضویہ میں فن حدیث کے اہم مباحث کا تحقیقی مطالعہ	میاں ریاض محمود	گفٹ یونیورسٹی، گجرانوالہ، پاکستان	۲۰۰۹		
۲۱	حامد علی علی	فتاویٰ رضویہ میں مذکور ۳۰ مجروح راۃ صحیح بخاری، ایک تحقیقی اور تجزیاتی مطالعہ	ڈاکٹر ناصر الدین خان	جامعہ کراچی، پاکستان	۲۰۱۰		
۲۲	خواجہ فاروق احمد	مولانا احمد رضا خاں، رشید گنگوہی اور عبدالحی لکھنوی کے نظریات کرنسی کا تقابلی جائزہ	ڈاکٹر شکیل اوج	جامعہ کراچی، پاکستان	۲۰۱۰		
۲۳	طاہرہ سلطانہ	امام احمد رضا اور ادبیات فارسی	ڈاکٹر محمد صابر	اورینٹل کالج، جامعہ پنجاب، لاہور، پاکستان	۲۰۱۰		
۲۴	عمر شہزاد	مولانا احمد رضا خاں کی علم الطبیعیات میں خدمات کا جائزہ	ڈاکٹر شیر علی	جی سی یونیورسٹی، فیصل آباد، پاکستان	۲۰۱۰		
۲۵	سارہ شرافت	حدائق بخشش میں قرآنی تمیجات	ڈاکٹر ہمایوں عباس شش	جی سی یونیورسٹی، فیصل آباد، پاکستان	۲۰۱۰		
۲۶	انجاز احمد خان	خصوصی افراد اور امام احمد رضا	ڈاکٹر شکیل اوج	جامعہ کراچی، پاکستان	۲۰۱۰		

متعلقاتِ رضا علمائے بریلی والہنٹ پر پوسٹ ڈاکٹریٹ ڈی لٹ مقالہ

نمبر	اسکار	عنوان	نگران	یونیورسٹی	رجسٹریشن	منظوری	تفصیل
۱	مجیب احمد	Occidentalism in Modern South Asia: a case study of Fatawa Literature		سینٹر فار انٹرنیشنل اسٹڈیز ایئر لیسرچ، پیرس، فرانس	۲۰۱۱	زیر تکمیل	

متعلقاتِ رضا علمائے بریلی والہنٹ پر پی ایچ ڈی مقالات

نمبر	اسکار	عنوان	نگران	یونیورسٹی	رجسٹریشن	منظوری	تفصیل
۱	غلام بیگی مصباحی	علمائے اہل سنت کی علمی اور ادبی خدمات	ڈاکٹر رفعت جمال	بنارس ہندو یونیورسٹی، انڈیا		۱۹۹۳	

نمبر	اسکار	عنوان	نگران	یونیورسٹی	رجسٹریشن	منظوری	تفصیل
۲	اعجاز انجم لطیفی	ڈاکٹر محمد مسعود احمد، حیات اور نثری خدمات	ڈاکٹر فاروق احمد صدیقی	بہار یونیورسٹی، مظفر پور، انڈیا	۱۹۹۱	۱۹۹۸	
۳	محمد حسن امام	تحریک پاکستان میں خلفاء امام احمد رضا خاں کا کردار	ڈاکٹر جلال الدین نوری	جامعہ کراچی، پاکستان	۱۹۹۸	۲۰۰۵	۲
۴	محمد ذیشان	علامہ بدر القادری، حیات اور شاعری	ڈاکٹر فاروق احمد صدیقی	بہار یونیورسٹی، مظفر پور، انڈیا		۲۰۰۵	
۵	محمد ذاکر حسین رضوی	علامہ ارشد القادری: حیات و خدمات		مکدہ یونیورسٹی، بہار انڈیا		۲۰۰۸	
۶	آمنہ بیگم	علم فقہ کے فروغ میں مولانا ابو البرکات احمد قادری کی خدمات	ڈاکٹر جلال الدین نوری	جامعہ کراچی، پاکستان	۲۰۰۶	۲۰۰۹	
۷	ایلیکس پھلیپین	La Politique Du Pir, Du soufisme Au Soufislamisme: Recomposition, Modernisation Et Mobilisation Des [Confreries] Au Pakistan		انسٹیٹیوٹ آف پولیٹیکل سائنس، فرانس		۲۰۰۹	
۸	نکیل احمد	سید سلیمان اشرف، حیات و خدمات	ڈاکٹر فاروق احمد صدیقی	بہار یونیورسٹی، مظفر پور، انڈیا		۲۰۱۰	
۹	مجیب احمد	Barelwis and their Religio-Political Parties in Pakistan, 1947-1971	ڈاکٹر رضیہ سلطانیہ	قائد اعظم یونیورسٹی، اسلام آباد، پاکستان	۲۰۰۰	۲۰۱۰	
۱۰	محمد حسین مشاہد رضوی	مصطفیٰ رضا نوری بریلوی کی نعتیہ شاعری کا تحقیقی مطالعہ	ڈاکٹر شرف التہار	بی ایس اے مر اٹھوڈا یونیورسٹی، اورنگ آباد، انڈیا	۲۰۰۸	۲۰۱۱	
۱۱	اکبر علی	ملک العلماء مولانا ظفر الدین رضوی: حیات اور علمی و ادبی خدمات	ڈاکٹر عبد الحمید اکبر	گلبرگہ یونیورسٹی، کرناٹک، انڈیا		۲۰۱۱	
۱۲	رضوانہ سحر	علامہ وصی احمد سورتی کی حیات و خدمات	ڈاکٹر جلال الدین نوری	جامعہ کراچی، پاکستان	۲۰۰۰		زیر تکمیل
۱۳	سیف العالم	عبدالرحمن چھوہروی کی عربی خدمات	ڈاکٹر عبد الوہود	کشتیا اسلامک یونیورسٹی، بنگلہ دیش	۲۰۰۳		
۱۴	نظام الدین رضوی	چٹاگانگ میں اسلام کی اشاعت میں صحافت کا کردار (اہل سنت کے حوالے سے)					

نمبر	اسکار	عنوان	نگران	یونیورسٹی	رجسٹریشن	منظوری	تفصیل
۱۵	شذرہ سکندری	انیسویں صدی کے علما کی اُردو خدمات	ڈاکٹر تنظیم الفردوس	جامعہ کراچی، پاکستان	۲۰۰۶		
۱۶	نغمہ اختر	مولانا امجد علی اعظمی کی علمی، دینی، فقہی خدمات کا تحقیقی جائزہ	ڈاکٹر جلال الدین نوری	جامعہ کراچی، پاکستان	۲۰۰۶		
۱۷	عارف علی خان	نثر اردو اور مفتی اعظم ہند مولانا مصطفیٰ رضا خاں بریلوی	ڈاکٹر صابر سنہجلی	روہیل کھنڈ یونیورسٹی، بریلی، انڈیا	۲۰۰۷		
۱۸	چاند نظامی	علامہ ارشد القادری: حیات و خدمات	(راچی یونیورسٹی، ہزاری باغ) جھاڑ کھنڈ، انڈیا	۲۰۰۸			
۱۹	حامد رضا	دبستان داغ کے گل سرسبد، حسن رضا بریلوی: حیات، شاعری اور ادبی خدمات	ڈاکٹر عبد الحمید اکبر	گلبرگہ یونیورسٹی، کرناٹک، انڈیا	۲۰۱۱		

متعلقاتِ رضا علما بریلی والہنت کی خدمات پر ایم ایس ایم فل مقالات

نمبر	اسکار	عنوان	نگران	یونیورسٹی	رجسٹریشن	منظوری	تفصیل
۱	مجیب احمد	Jamiyyat al-Ulama-i-Pakistan: 1948-1979	ڈاکٹر ایم رفیق افضل	قائد اعظم یونیورسٹی، اسلام آباد، پاکستان	۱۹۸۹	۱۹۹۱	

اظہار تشکر: مرتبین ڈاکٹر مسعود احمد، پروفیسر فاروق احمد صدیقی، پروفیسر دلاور خاں، ڈاکٹر مجیب احمد، ڈاکٹر ہمایوں عباس شمس، ڈاکٹر غلام جابر شمس، ڈاکٹر امجد رضا امجد، شفیق اجمل، عرفان محی الدین، محمود عالم اور صبانور کے ممنون ہیں جن کی فراہم کردہ معلومات نے اس فہرست کی ترتیب اور تصحیح میں مدد دی۔

حواشی و تفصیل

۱۔ یہ مقالات (یا ان کا خلاصہ) کتابی صورت میں شائع ہو چکے ہیں اور اکثر ادارہ تحقیقات امام احمد رضا کی لائبریری میں موجود ہے۔
 ۲۔ ان مقالات کی کاپی ادارہ تحقیقات امام احمد رضا کی لائبریری میں محفوظ ہے۔ ادارہ لائبریری کے لئے دیگر محققین کے مقالات کا منتظر ہے۔
 نوٹ: ایم اے کے مونوگراف بے شمار ہیں اور برصغیر پاک و ہند کی تمام ہی جامعات میں لکھے گئے ہیں اور جارہے ہیں، ان کی تعداد ڈاکٹریٹ اور ایم۔ فل کی تعداد سے کہیں زیادہ شاید سینکڑوں کی تعداد میں ہو۔ دینی مدارس جامعات کے سال ہشتم میں تنظیم المدارس پاکستان کے نصاب میں امام احمد رضا کی حیات و افکار اور کارناموں کے حوالے سے ۱۰۰ نمبروں کا ایک پرچہ ہے۔ اس طرح دیکھا جائے تو مدارس اہلسنت پاکستان کے ہزار ہا طلباء ہر سال مقالہ لکھ رہے ہیں۔ (وجاہت)
 محمد اللہ تعالیٰ ادارہ تحقیقات امام احمد رضا انٹرنیشنل کی کاوشوں کی بدولت کثیر عالمی جامعات میں ایک بڑی تعداد میں اسکالرز امام احمد رضا قدس سرہ پر تحقیقی کام میں مشغول ہوئے اور یہ سلسلہ روز افزوں ہے اور ان شاء اللہ تعالیٰ تاحق قیامت جاری رہے گا۔ فالحد للہ علی احسانہ حسبن اللہ ونعم الوکیل نعم المولیٰ ونعم النصیر۔

وصلى الله تعالى عليه خير خلقه سيدنا و مولانا محمد وعلى اله واصحابه و علماء ملتہ اجمعين و بارک وسلم۔
 عالمی جامعات کے وہ اسکالر حضرات جو اعلیٰ حضرت امام احمد رضا یا دیگر علما و مشائخ اہل سنت پر ایم۔ فل۔ پی۔ ایچ۔ ڈی کرنے کے خواہشمند ہیں وہ اپنی رہنمائی، موضوعات کے انتخاب، خاکہ اور مواد و مآخذ کے لئے ادارہ تحقیقات امام احمد رضا کے درج ذیل پتہ پر رجوع کر سکتے ہیں: ۲۵ جاپان مینشن، ریگل، صدر، کراچی، پاکستان۔ فون: ۰۲۱-۳۲۷۲۵۱۵۰، فیکس: ۰۲۱-۳۲۷۳۳۱۹، ای میل: imamahmadraza@gmail.com ویب سائٹ: www.imamahmadraza.net

فیس بک: www.facebook.com/imamahmadraza

رضا ہائر ایجوکیشن پروجیکٹ

رضا ہائر ایجوکیشن پروجیکٹ کے تحت ہر ماہ رضویات و متعلقات رضویات کے کسی عنوان پر تحقیق کا خاکہ پیش کیا جاتا ہے۔ اس ماہ کا خاکہ امام احمد رضا کی تصنیف ”حدائق بخشش“ (۱۳۲۵ھ) میں موجود قرآنی تلمیحات سے متعلق ہے۔ اس موضوع پر محترمہ سارہ شرافت جی سی یونیورسٹی فیصل آباد (پاکستان) سے ایم فل کا مقالہ ڈاکٹر ہمایوں عباس شمس صاحب کی زیر نگرانی تحریر فرمائی ہیں۔ حدائق بخشش کا نام تاریخی ہے اور ۱۳۲۵ھ میں اس کی اشاعت سے لے کر آج تک عاشقان رسول ﷺ نے اسے حرزِ جاں بنایا ہوا ہے۔ امام احمد رضا کا کلام بلاشبہ قرآن و حدیث کی تعلیمات پر مبنی ہے اور پیش نظر خاکہ پر مقالہ نگار کی تحقیق یقیناً امام احمد رضا کے کلام کی اس خاصیت کو نمایاں کرے گی۔ اس تحقیق کی تکمیل میں ادارہ تحقیقات امام احمد رضا تمام ممکنہ سہولیات مقالہ نگار کو پیش کر رہا ہے۔ علمی تعان کے تحت اس تحقیق سے متعلق مواد تک مقالہ نگار کی رسائی کے لئے جو افراد و ادارے تعاون کرنا چاہیں وہ متعلقہ مواد بذریعہ ادارہ تحقیقات امام احمد رضا یا ڈاکٹر ہمایوں عباس شمس مقالہ نگار کو ارسال کر سکتے ہیں۔ (مدید)

”حدائق بخشش“ میں قرآنی تلمیحات کا تحقیقی جائزہ

باب اول: ”حدائق بخشش“ کا تعارف

فصل اول: ”حدائق بخشش“ وجہ تسمیہ، موضوعات شعر

فصل دوم: ”حدائق بخشش“ بحیثیت مجموعہ نعت

فصل سوم: مصنف حدائق بخشش کا تعارف

باب دوم: تلمیح کا مفہوم اور اس کا اسلوب

فصل اول: تلمیح: لغوی و اصطلاحی مفہام

فصل دوم: قرآنی تلمیحات

فصل سوم: عربی، فارسی نعت میں قرآنی تلمیحات کا مختصر تعارف

باب سوم: ”حدائق بخشش“ میں قرآنی تلمیحات

فصل اول: (حصہ اول) تلمیحات قرآنیہ کے اشعار کی جمع آوری اور نشاندہی

فصل دوم: (حصہ دوم) تلمیحات قرآنیہ کے اشعار کی جمع آوری اور نشاندہی

فصل سوم: اشعار میں قرآنی تلمیحات کا موضوع وار جائزہ (قصص و واقعات، کردار و رجال، مقامات و احوال)

فصل چہارم: ”حدائق بخشش“ کی قرآنی تلمیحات کا فنی جائزہ

باب چہارم: حدائق بخشش کی قرآنی تلمیحات کا اسلوبیاتی تجزیہ

فصل اول: ”حدائق بخشش“ کی قرآنی تلمیحات کا اسلوبیاتی تجزیہ

فصل دوم: محاسن شعری کی روشنی میں اشعار کا جائزہ

فصل سوم: بحیثیت مجموعی حدائق بخشش کی قرآنی تلمیحات کا مقام و مرتبہ

خلاصہ بحث

مصادر و مراجع

فہرست کتب ادارہ تحقیقات امام احمد رضا

نام کتاب	مصنف / مرتب	صفحات	قیمت (روپے)	قیمت (ڈالر)
نزول آیات فرقان۔ و۔ معین مبین	امام احمد رضا خاں، ترتیب: مولانا محمد حنیف خاں رضوی	104	60/-	4\$
مولانا نقی علی خاں۔ حیات و علمی کارنامے	ڈاکٹر محمد حسن قادری (ڈاکٹریٹ مقالہ)	225	160/-	5\$
مکتوبات مسعودی	عبدالستار نقشبندی	598	400/-	15\$
تذکرہ اراکین ادارہ تحقیقات امام احمد رضا	پروفیسر ڈاکٹر مجید اللہ قادری	184	80/-	6\$
۲۵ سالہ تاریخ و کارکردگی ادارہ	پروفیسر ڈاکٹر مجید اللہ قادری	56	25/-	2\$
مختصر تعارف، مطبوعات و کارکردگی ادارہ	پروفیسر ڈاکٹر مجید اللہ قادری	56	25/-	2\$
خلفائے محدث بریلوی	پروفیسر ڈاکٹر محمد مسعود احمد	156	100/-	5\$
امام احمد رضا کی انشا پر دازی	ڈاکٹر غلام غوث قادری	136	100/-	7\$
ادارہ تحقیقات امام احمد رضا۔ ایک تعارف	پروفیسر ڈاکٹر مجید اللہ قادری	56	40/-	2\$
اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی اور علمائے کوٹلی	پروفیسر مجیب احمد	64	60/-	4\$
جدید طریقہ نعت خوانی تعلیمات رضا کی روشنی میں	پروفیسر ڈاکٹر مجید اللہ قادری	16	20/-	2\$
اردو تراجم قرآن کا تقابلی مطالعہ	پروفیسر ڈاکٹر مجید اللہ قادری	80	50/-	2\$
اشاریہ سائننامہ معارف رضا۔ ۱۹۸۱ء تا ۲۰۰۶ء	مولانا سید صابر حسین شاہ بخاری	64	100/-	2\$
رضویات۔ نئے تحقیقی تناظر میں	صاحبزادہ سید وجاہت رسول قادری اور دیگر	160	150/-	10\$
اردو نعت گوئی اور فاضل بریلوی	ڈاکٹر عبدالنعیم عزیز (ڈاکٹریٹ مقالہ)	680	400/-	15\$
دو مجدد اور پروفیسر ڈاکٹر محمد مسعود احمد	پروفیسر ڈاکٹر مجید اللہ قادری	96	60/-	3\$
لال قلعہ سے لال مسجد تک	صاحبزادہ سید وجاہت رسول قادری	64	50/-	2\$
تعلیمی افکار رضا پر تحقیق	سلیم اللہ جندران	174	150/-	10\$
پروفیسر ڈاکٹر محمد مسعود احمد بلوچستان میں	پروفیسر ڈاکٹر انعام الحق کوثر	64	50/-	4\$
امام احمد رضا اور علم صوتیات	ڈاکٹر محمد مالک	64	50/-	4\$
الامام احمد رضا خاں و أثرہ فی الفقہ الحنفی	علامہ مشتاق احمد شاہ الازہری	400	500/-	18\$
النثر الغنی	قاضی السید عتیق الرحمن شاہ بخاری	165	250/-	8\$
ثلاث رسائل فی التكافل الاجتماعی	امام احمد رضا خاں: ترجمہ: الشیخ انوار احمد البغدادی	150	150/-	5\$
حیاء الامام احمد رضا	محمد اسلم رضا	55	70/-	7\$
EMBRYOLOGY	Ahmad Raza, Translition: Khursheed Ahmed	55	48/-	4\$
Hussam-Ul-Haramain	Ahmad Raza, Translition: Bashir Hussain	155	100/-	5\$

Digitally Organized by

ادارہ تحقیقات امام احمد رضا

www.imamahmadraza.net

جائزہ فارم

محترم قارئین! ماہنامہ معارفِ رضا اپنی ارتقائی منزل کی طرف گامزن ہے اس کا معیار بلند کرنے اور اس میں بہتری کی کافی گنجائش موجود ہے جس میں آپ کی تعمیری اور مخلصانہ تجاویز ہماری رہنمائی اور حوصلہ افزائی کا باعث ہے۔ اسی مقصد کے لیے یہ جائزہ فارم شائع کیا جا رہا ہے۔ اس کی فوٹوکاپی کرا کے کسی عنوان پر اپنی قیمتی آراء درج کرنے کے بعد ہمیں ارسال فرمائیں۔ اسی طرح ادارہ، تبصرہ کتب اور دیگر امور پر رسالے کی مجموعی بہتری کے لیے اپنی تجاویز سے آگاہ فرمائیں۔ شکریہ۔ (دلاور خاں)

عنوان:

مضمون / مقالہ نگار: ماہ: سن:

تمہید

خوبیاں:

خامیاں:

اصلاحی تجاویز:

صحتِ متن

خوبیاں:

خامیاں:

اصلاحی تجاویز:

رموز و اوتاف

خوبیاں:

خامیاں:

اصلاحی تجاویز:

اقتباس

خوبیاں:

خامیاں:

اصلاحی تجاویز:

حوالہ جات

خوبیاں:

خامیاں:

اصلاحی تجاویز:

مجموعی تاثرات

جائزہ کار کا نام: فون نمبر: شہر: دستخط: